

A
953
F246

نَارُكَ صَدْرُ الْإِسْلَامِ وَالدُّوْلَةُ الْأَمَوِيَّةُ

تأليف

طُفْرُوفُ

دكتور في الفلسفة
عضو مجمع اللغة العربية في القاهرة
عضو المجمع العلمي العربي في دمشق
عضو جمعية البحوث الإسلامية في بومباي

B. C. W. LIBRARY

18 DEC 1970

RECEIVED

دار العلم للملايين
بيروت

١٩٧٠

١٩٧٠

٥٠٥٥

الكلمة الأولى

لي عددٌ من الكتب تتقاربُ في موضوعها :

تاريخ الجاهلية ،

العرب والاسلام في الحوض الشرقي من البحر الأبيض المتوسط ،

العرب والاسلام في الحوض الغربي من البحر الأبيض المتوسط ،

العرب في حضارتهم وثقافتهم ،

ثمّ هذا الكتاب : تاريخ صدر الاسلام والدولة الأموية .

والباعثُ على تعدّد الكتب في موضوع واحد أو قريبٍ من أن يكونَ واحداً ، تبدّلُ منهاج التاريخ في جامعة دمشق — حينما كنت أستاذاً زائراً للتاريخ في جامعة دمشق (١٩٥١ — ١٩٦٠ م) ثمّ في جامعة بيروت العربية حيثُ أحاضرُ في هذا الموضوع نفسه منذ زمن .

جميع هذه الكتب تتفق في بعض الوجوه كثيراً وتختلف في بعض الوجوه قليلاً ، ولكن يسودها منهجٌ واحدٌ : دراسة التاريخ على أنّه علمٌ من علوم الفلسفة ، كما يقول ابن خلدون ، قائمٌ على تحليل الحوادث (ربط أسبابها بنتائجها) لا على أنّه قصّةٌ من القصص .

والتاريخ — في الأصل — فنٌّ من الفنون الأدبية ، أو علمٌ من العلوم الإنسانية ، كما يقول نفرٌ من الدارسين ، لأنّ العنصرَ الإنساني يتحكّم في روايته تحكماً كبيراً . غير أنّ ابن خلدون كان قد أراد أن يرفع هذا

جميع الحقوق محفوظة

بيروت

رمضان ١٣٩٠

تشرين الثاني (نوفمبر) ١٩٧٠

الفن المهيم من فنون المعرفة الى رتبة العلم . ورفع الفن الى رتبة العلم يكون بأن نعالج ذلك الفن معالجة علمية .

ليس من الضروري أن نقصّ تاريخ العالم في مائة مجلد بالإكثار من إيراد الحوادث الكبار والصغار - فأننا مهما حرصنا على أن نستوفي حوادث التاريخ ، فأننا لا نستطيع لها استيفاء . ولكن من الضروري أن نورد أمهات الحوادث التي تجعل من التاريخ سلسلة متماسكة الحلقات بينة الأثر في حياة الأمة التي نقصّ تاريخها .

ودراسة التاريخ لا تكون صحيحة إلا بتعليل الحوادث .

إن سرّد الحوادث سرداً آلياً - مهما عاجلنا هذا السرد بالبراعة والتأنق - لا يرفع تلك الحوادث الى مستوى التاريخ الذي أراده ابن خلدون ، بل يبقى التاريخ به نسيباً لقصة عنزة وقصة رأس الغول وحكايات ألف ليلة وليلة . أليست حكايات ألف ليلة وليلة تاريخ أفراد من البشر المغامرين في سبيل المال والمملك والمراة ؟ لا أقول ذلك انتقاصاً لقصة رأس الغول ، ولكنني أريد أن أؤكد بذلك أن التاريخ إنما هو تاريخ الحضارات لا تاريخ الأفراد ، وتاريخ الأمم الراقية لا تاريخ الجماعات العائشة في هذا العالم الفسيح لأنها عائشة في هذا العالم الفسيح فقط . ثم إن التاريخ هو الوجود الإيجابي للأمم لا الوجود السلبي لها . قد يكون للأمم الحاكمة تاريخ ، ولكن الشعوب المحكومة ليس لها تاريخ (لأن البشر المحكومين لا نطلق عليهم اسم «أمة») .

وتاريخ العرب في صدر الاسلام وفي العصر الأموي كان تاريخ العالم في ذلك الحين . كان للبرابرة (القوط والهون والفاندال واخوانهم) قصص في ذلك العصر تدل على مدى العيش الذي قاموا به في بلاد الحضارة الاوروبية القديمة ، ولكن لم يصبح لهم تاريخ إلا بعد أن أخذوا يتحضرون وينشئون دولاً . وكذلك كان للعرب في جاهليتهم

قصص وروايات تسرد أعمال نفر من رجالهم لا صلة لها بحضارات العالم السابقة واللاحقة . إن سيرة عنزة - أو قصة عنزة - سيرة جميلة يقرأها العرب بلذة ، وهي تسرد علينا كثيراً من أعمال البطولة ومن الفضائل القومية . وقد نقلت سيرة عنزة الى عدد من اللغات الأجنبية فقرأها أصحاب هذه اللغات بشوق وإعجاب . ولكن سيرة عنزة لا تزال قصة فقط ؛ إنها ليست كتاب تاريخ ! ولكن لما جاء الاسلام ووحّد العرب ثم نشرهم في آفاق الأرض ينشئون الحضارات أصبح تاريخهم تاريخاً للعالم المتمددين كله .

لقد أدّى العرب بالاسلام رسالة الدين ورسالة اللغة ورسالة العلم ورسالة الثقافة ورسالة الرحمة ورسالة البطولة ورسالة الحضارة ورسالة الإنسانية ، ولكنهم أدوا تلك الرسائل في ماضيهم البعيد ، أما في حاضريهم فإن تاريخهم جانب من تاريخ الأمم القوية التي تستبد بحكم بلادهم وتحكم بمصايرهم .

أي شعوب العرب يخط اليوم طريق مستقبله بيده ؟

أي شعوب العرب يحارب أعداءه اليوم بسلاح من صنع يده ؟

أي شعوب العرب يقف الى جانب جيرانه كما يقف جيرانه الى جانب جيرانهم ؟

أنا أو من بأن الأمم تمر في أدوار من الصعود والهبوط . وأنا مؤمن بأن الشعوب العربية سيأتي عليها دور تهدي فيه إلى طريق صعودها ، ولكنني لا أدري متى سيأتي هذا الدور .

إن مجيء هذا الدور رهن بأن يريد العرب أن ينهضوا مجموعاً لا أفراداً . وهم اليوم لا يريدون ذلك - لأنهم لم يفعلوا إلى اليوم ما يدل على أنهم يريدون ذلك .

في عام ١٩٤٥ نشأت جامعة الدول العربية وكان أعضاؤها ثمانية دول .
أما أعضاؤها اليوم فثلاث عشرة أو تزيد ، وقد كنت أنتظر أن تكون
دول العرب اليوم دولة واحدة أو أربع دول على الأكثر .

لم أذكر في هذه « الكلمة الاولى » وجهاً من وجوه الإصلاح لأنني
لم أقصد أن أكون في هذا الكتاب واعظاً ولا مُصلِحاً ، وإنما أنا مؤرخ
أحاول أن أرى الطريق التي يخطتها تاريخ العرب في سيره .

فإذا نحن قيسنا تاريخنا الماضي - مع كل ما كان في تاريخنا الماضي
من السيئات - بتاريخنا الحاضر ، أدركنا أننا لم نبدأ في طريق الصعود
بعد . ولن نستطيع أن نبدأ طريق الصعود ونحن نتجنب عمداً تلك الطريق
التي صعد عليها أسلافنا .

ع. ف

الفهرس

| | |
|-----|---|
| ١٧ | المراجع والمصادر |
| ٣٥ | العرب قبل الاسلام |
| ٤٥ | الحجاز وقريش |
| ٥٢ | محمد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) |
| ٥٣ | أ - الدور المكّي : الاضطهاد والحياة الروحية |
| ٥٦ | ب - الدور المدني : الحرب والتشريع |
| ٧٤ | الاسلام عقيدة ونظام اجتماعي |
| ٨٠ | طبقات الناس |
| ٨٥ | نظام الحكم |
| | عصر الخلفاء الراشدين |
| ٩٢ | (١) الفتوح وتنظيم الادارة |
| ١١٠ | (٢) الازمة السياسية في الاسلام |
| ١٢٥ | خلفاء بني أمية |
| ١٢٦ | دولة بني أمية في الشام : الفرع السفيفاني وتأسيس الملك في بني أمية |
| ١٣٨ | انتقال الخلافة الى الفرع المرواني |
| ١٤٩ | ذروة العصر الاموي |

ضعف الدولة الاموية :

(١) تعاقب خلفاء ضعاف وأقوياء

(٢) نشوب العصبيات في المشرق والمغرب

سقوط الدولة الاموية

الحياة الدستورية والادارية في العصر الاموي

الفهرس الهجائي

١٦٤

١٨٩

١٩٦

٢٠٦

٢٢٣

المراجع والمصادر^(١)

الحديث رواية ودراية^(٢) :

الحديث هو الأقوال المروية عن مُحَمَّد رسول الله من الأحكام والآراء والأخبار والآداب . وقد وصل الحديث إلينا بالرواية نقلاً عن رسول الله : نقله أصحابه عنه ثم أدَّوه إلى الجيل الذي خَلَقَهُمْ ؛ وأهل ذلك الجيل أدَّوه إلى من تلاهم ، جيلاً بعد جيل ، حتى وصل إلى الذين دونوه . وللحديث سندٌ يجب أن يكون مُتَّصِلاً : أن يكون كلِّ راوٍ قد عرَّفَ الذي روى عنه ؛ كما يجب أن يكون جميع رجال السند ، جميع هؤلاء الرواة ، ثِقَاتاً مشهوداً لهم بالإيمان والصدق والعلم والنزاهة .

على أن الاستيثاق في رواية الحديث ، بصحة الرواية وحدها ، لا يكفي . يجب أن يكون للمُحَدِّث ، أي للعالم الذي يحفظ الحديث ويحدِّث به الناس ، درايةٌ : علمٌ بالأحاديث المروية عن رسول الله يتعلق بمعناها وألفاظها وبالأحوال التي قيلت فيها وبالغرض المقصود منها يومَ قولها . وقد يكون الحديث صحيحاً ثابتاً عن رسول الله ولكنه منسوخٌ ، أي أُبْطِلَ العملُ به في أيام رسول الله نفسه . فعلى المحدث ، إذن ، أن

(١) هذا الفصل مأخوذ من « تاريخ الجاهلية » .

(٢) قواعد التحديث لجمال الدين القاسمي (دمشق ١٣٥٣ هـ) ص ٥١ - ٥٣ ؛ مصطلح الحديث

لعبد الغني محمود (مصر ، الطبعة الثانية ١٣٣١ هـ - ١٩١٣ م) ، ص ٢ - ٥ .

يكون جامعاً بين صحة الرواية في الحديث وبين سعة الدراية به وبالأحوال الملازمة له .

والتاريخ كالحديث خبرٌ مَرَوِيٌّ عن الذين تقدّمونا ، فيجب على المؤرخ أن يكون جامعاً بين صحة الرواية للحوادث التي يحاضر بها أو يؤلف فيها وبين سعة الدراية بالأحوال المتصلة بتلك الحوادث .

هذه الأصول في الاستيثاق من صحة الحديث تعرف عند العلماء المسلمين باسم «مُصْطَلَح الحديث» . «والواقع أن الميثودولوجية^(١) الغربية ... ليست غريبة عن علم مصطلح الحديث ، بل تَمَّتْ إليه بِصِلَةٍ . فالتاريخ دراية ورواية كما أن الحديث دراية ورواية . والقواعد التي وضعها الأئمة (المسلمون) منذ قرون عديدة للتوصل إلى الحقيقة في الحديث تتفق في جوهرها واتجاهها والأنظمة التي اكتشفها علماء أوروبا فيما بعد في بناء علم الميثودولوجية . ولو أن مؤرخي أوروبا في العصور الوسطى والعصور الحديثة اطلعوا على مُصَنَّفَات الأئمة المُحَدِّثِينَ لَمَّا تَأَخَّرُوا في تأسيس علم الميثودولوجية حتى أواخر القرن الثامن عشر . وبإمكاننا أن نصارح زملاءنا في الغرب فنؤكد لهم أن ما يفاخرون به من هذا القبيل نشأ وترعرع في بلادنا ؛ ونحن أحق الناس بتعليمه والعمل بأسسه وقواعده»^(٢) .

*

على أننا في هذا الفصل سنَقْصُرُ الكلام على جانب الرواية فقط . فيما أن التاريخ ، اذن ، في أبسط أوجهه — لا في أصحها على كل حال — خبرٌ عن الماضي ، فعلياً أن نكون أولاً على ثقة من صحة هذا الخبر الذي نُقِلَ إلينا . وطريقنا إلى الماضي هو المستندات التي بَقِيَتْ لنا أو وصلت من ذلك

(١) الميثودولوجية : الوسيلة المنطقية التي ندرس بها المعارف الانسانية (تنظيم الدراسة على أسس من التدرج والمنطق والبرهان) .
(٢) مصطلح التاريخ للدكتور أسد رستم (بيروت ١٩٣٩) ، الصفحتان : و ، ز .

الماضي . فلا بُدَّ لنا اذن من درس هذه المستندات التي تُقسَم مصادراً ومراجعاً . المصدر هو المُسْتَدُّ الذي بَقِيَ لنا أو وصل إلينا من العصر الذي نريد دراسة أحواله . والمستند يكون أثراً ظاهراً أو بناءً باقياً أو وثيقة مكتوبة أو كتاباً مدوناً . فالحرار : (جمع حرّة) ، أي الأراضي البركانية المنتشرة في الشمال الغربي من شبه جزيرة العرب خاصة ، ونقش النمارة^(١) والكعبة المشرفة وما يشبهها من الأبنية الباقية ثم القرآن الكريم ، كلها مصادراً لدراسة أحوال العصر الجاهلي والعصر الاسلامي اللذين نستعرض حضارتهما وثقافتهما في هذا الكتاب * .

(١) نقش النمارة كتابة على شاهد (حجر منصوب على قبر) بالخط النبطي (بعض أحرفه تشبه الخط الآرامي وتكتب متصلة ، وبعضها يشبه الخط العربي وتكتب منفصلة) . يتألف هذا النص من خمسة أسطر (نحو خمسين كلمة) . بعض ألفاظ هذا النص عربية فصيحة ، وبعضها عربية غريبة ، وبعضها سامية غير عربية على الحصر (آرامية ونبطية) . ولا يبدو على كلمات هذا النقش اعراب . وهو يرجع إلى عام ٣٢٨ للميلاد (راجع العرب قبل الاسلام لجرجي زيدان ٢٢٦-٢٢٨) ؛ تاريخ آداب العربية لجرجي زيدان ١ : ٣٣ ؛ تاريخ العرب قبل الاسلام لحواد علي ٣ : ٤٣٧-٤٤٧ ، ٤ : ٣٣) .

— هذا النص لا يمثل اللغة العربية المعاصرة له (اللغة التي كانت قبل نحو مائة عام من لغة المملكات التي وصلت إلينا وقبل ثلاثمائة عام من لغة القرآن الكريم) لأن لغتنا العربية يجب أن تكون قد تمت على ما كانت في الشعر الجاهلي قبل هذا النص بقرون كثيرة . فالنص هذا يجب اذن أن يكون مكتوباً بلهجة محلية ضيقة . وكلمة «بر» هي كلمة «ابن» بالآرامية . أما كلمة «ملك» فلا يجب أن تعني أكثر من «شيخ ، رئيس» . وكلمة «عرب» تقابل كلمة «بدو» . وإذا اتفق أن يكون هذا الملك ، على افتراض صحة فهم النص فهماً تاريخياً ، قد حارب عدداً من مشايخ العرب وهزمهم ثم ملك (تغلب) على قبائلهم ، فانه لا يزيد على أن كان في خدمة الروم والفرس (كما يذكر النص نفسه) لجمع الضرائب للروم والفرس ولصد هجمات القبائل عن تخوم امبراطوريتي الفرس والروم (بجنود عرب وغير عرب) . وليس في هذا النص من القيمة التاريخية أكثر مما نجد في تاريخ المناذرة والغساسنة من محاربة هؤلاء للقبائل (النجدية البدوية) في خدمة الفرس والروم . ثم ليس له قيمة لغوية للغتنا العربية ، لأن لغتنا العربية كانت ، لما كتب هذا النص ، قد بلغت في التطور مبلغاً كبيراً جداً .

(*) في الكتاب الحاضر : استعراض لتاريخ صدر الإسلام كله (عصر النبوة وعصر الخلفاء الراشدين والعصر الأموي) .

ويلحق بالمصادر المتعلقة بالعصر الجاهلي خاصة اللغة التي وصلت إلينا من الجاهليين والأمثال والأشعار والخطب والوصايا ، وإن لم تكن قد دوت في الوقت الذي نشأت فيه ، لأن الإجماع على صحتها (أو على صحة الجانب الأكبر منها) يقوم لها مقام التدوين .

أما المرجع فهو عادة الكتاب الذي كُتب عن عصر ما ، ولكن بعد انقضاء ذلك العصر . وكلما كان المرجع أقرب إلى العصر الذي يعالج أحداثه وأحواله كان أهم وأوثق .

والمراجع نوعان أساسيان :

هنالك مراجع اعتمد مؤلفوها كتباً ضاعت . إن أبا الفرج الأصفهاني مؤلف كتاب الأغاني يسمي في ثنايا فصول كتابه كتباً اعتمدها ونقل منها ، ولكن هذه الكتب لم تصل إلينا . من أجل ذلك يلحق كتاب الأغاني بالمصادر ، فهو مرجع بمشابة المصدر ؛ ونحن نعدّه اليوم من الناحية العملية مصدراً من مصادر الحياة الجاهلية والحياة في صدر الإسلام .

وأما النوع الثاني من المراجع فيتناول الكتب التي اعتمد مؤلفوها مصادر ومراجع لا تزال موجودة بين أيدينا ، ككتاب تاريخ آداب اللغة العربية لجرجي زيدان . إن هذا الكتاب يعتمد كتباً نعرفها فيجب ، إذا كتبنا في تاريخ الأدب العربي ، أن نرجع إليها هي لا إليه هو . ولكن للمرجع الذي هو من طبقة كتاب تاريخ آداب اللغة العربية (في اتساعه وشموله ومحاولة اثبات عدد من المصادر والمراجع بعد كل ترجمة لشاعر أو خطيب أو لغوي أو نحوي) فائدتين :

أ - الاستدلال على ما يتعلق بالأديب الذي نريد دراسة آثاره في وقت قصير ، أو الرجوع إليه في استطلاع خبر أديب استطلاعاً عارضاً .

ب - قد يتفق أن نجد في مثل هذا المرجع ملاحظة أو تعليلاً أو تفسيراً

يكشف بعضها لنا جانباً غامضاً من حياة ذلك الأديب ومن خصائصه .
إننا من المصدر نأخذ الحقائق والآراء ؛ أما من المرجع فنأخذ الآراء فقط .

*

وتقسم المصادر من جهة ثانية قسمين : مصادر أساسية ومصادر مساعدة :

حينما نريد أن نؤلف في تاريخ الحقب المختلفة فإننا نعتمد بطبيعة الحال مصادر أساسية ، أي مصادر ألّفها أصحابها في تاريخ الحقبة المعينة وقصدوا أن يُلِمّوا بأحداث تلك الحقبة وبأحوال الحضارية . غير أننا نقع أحياناً على حقائق تاريخية تتعلق بالأحداث وبأحوال الحضارة مشورة في كتب لم يؤلفها أصحابها ليَقصّوا تاريخاً أو ليصفوا حضارة . قد تكون هذه الكتب دواوين شعر أو قواميس أو كتباً في الفقه أو الموسيقى . فبالإضافة إلى أن هذه الكتب مصادر للجوانب اللغوية والأدبية والاجتماعية والفنية من البيئة التي ندرسها ، فإننا نجد فيها أحياناً إشارات إلى التاريخ السياسي على جانب من الأهمية .

إن الذي يقصده التأليف في التاريخ يحاول أن يتخيّر الحوادث التي يبني عليها كتابه ويحاول أن يربط بعضها ببعض ؛ وقد يُهمل أشياء عفواً أو قصداً لأنها لم تتسق في السلسلة المنطقية أو القصصية التي أخذ نفسه بسرد وقائعها . أما الشاعر مثلاً فإنه قد يشير إلى حادثة ما وهو خالي الذهن من الملابسات كلّها فتكون هذه الإشارة عنده ، أحياناً ، أصح في التاريخ الواقع وأدل على منطق الأحداث مما جاء عند المؤرخ في هذا الشأن . وبما أننا لا نعتمد دواوين الشعر وكتب الفقه وقواميس اللغة عند التأليف في التاريخ اعتماداً أساسياً ، بل نأخذ أحياناً منها كلّها أشياء تفيدنا في تحليل أحداث ترد في كتب التاريخ الأساسية غامضة كثيراً أو قليلاً ، فإننا نسمي هذه الكتب مصادر مساعدة .

وهناك كتبٌ هي مصادرٌ ومراجع في وقت واحد :

هنالك كتب تعالج عصرًا واحدًا : ان كتاب الاعتبار لأُسامة بن مُنقذ (ت ٥٨٤ هـ = ١١٨٨ م) يتكلم على عدد من الاحداث والاحوال شهيداً لها أسامة في قتاله مع الإفرنج (الصليبيين) ، ثم لا يتجاوزها الى غيرها . فكتاب الاعتبار اذن مصدر من مصادر تاريخ الحروب الصليبية في القرن السادس الهجري (الثاني عشر الميلادي) على الحصر .

غير أن عز الدين أبا الحسن علي بن الأثير قد ألّف كتاباً مبسوطاً في التاريخ بدأه بالخلقة وانتهى به الى سنة ٦٢٢ هـ (١٢٣١ م) . وبما أن ابن الأثير قد توفّي في سنة ٦٣٢ هـ (١٢٣٤ م) ، فان كتابه في التاريخ المسمّى « تاريخ الكامل » هو مصدر للتاريخ في السنوات الأخيرة من القرن السادس وفي الثلث الأول من القرن السابع الهجريين (السنوات الأخيرة من القرن الثاني عشر والثلث الأول من القرن الثالث عشر الميلاديين) ؛ ثم هو مرجع لكل ما سبق ذلك . ومُعظّم كتب التاريخ الواسعة ، كتاريخ الطبري والمسعودي وابن خلدون ، من هذا الباب .

فبعد اعتبار كل ما تقدّم نتساهل في ما نسميه مصدراً لتاريخ الجاهلية ونقبل كل ما ألّف في العصور الوسطى (إلى اواخر القرن التاسع للهجرة : آخر القرن الخامس عشر للميلاد) على أنها مصادرٌ للأسباب التالية :

— كان العلم بين العرب الى ذلك الحين لا يزال يعتمد الرواية : نقل الخالف عن السالف ، وكان العالم لا يزال يعتمد الرحلة والتدوين نقلاً عن الرجال في الأقطار المختلفة . من أجل ذلك نستطيع أن نقول إن كثيراً من الكتب التي ألّفت قبل ذلك الحين كانت كتباً أصيلة في موضوعاتها وروايتها .

— ان الحروب الصليبية في مصر والشام واجتياح التتار للعالم الإسلامي في المشرق وتضافر الأوروبيين على إخراج العرب من الأندلس قد رافقها

إتلاف كبير للمكتبات ، فنحن نعتبر الكتب التي وصلت إلينا من تلك الحقبة المديدة « مصادر » ، وإن كان بعضها نقلاً عن بعض لأنها تمثل الكتب التي ضاعت وتقوم ، من الناحية العملية ، مقامها .

— لا ريب في أن شيئاً من الشعر الجاهلي منحول (موضوع على لسان شعراء لم يقولوه) . وهنالك أيضاً كتب يقال إنها موضوعة ككتاب المحاسن والمساوى وكتاب التاج في أخلاق الملوك (وينسب الى الجاحظ) ثم كتاب الامامة والسياسة (المنسوب الى ابن قتيبة)^(١) . ثم ان بناء الكعبة اليوم ليس البناء الذي كان لها في الجاهلية الأولى . ان الكعبة قد تهدمت مراراً في الجاهلية وفي الاسلام ثم أعيد بناؤها مرة بعد مرة .

فنحن إذن نقبل الشعر الجاهلي كلّهُ (الثابت والمشكوك فيه) ، على أنه من مصادر الحياة في الجاهلية لأن الذين وضعوا ذلك القدر من الشعر الجاهلي قد حرصوا على أن يقلّدوا خصائص الجاهليين المعنوية واللفظية . وهكذا يظل هذا الشعر المنحول دالاً على ما يدل عليه الشعر الثابت (وان كنا في الأدب لا نقبل الشعر المنحول للجاهليين على أنه جاهلي) . وشأن الكتب الموضوعة كهذا الشأن أيضاً .

وكذلك شأن الكعبة :

« في سنة خمس وثلاثين من مولد رسول الله (١٧ قبل الهجرة = ٦٠٥ م) هدمت قريش الكعبة ؛ وكان سبب هدمهم إياها أنها كانت رضية^(٢) (وكانت) فوق قامة الرجل ، فأرادوا رفعها^(٣) وتسقيفها^(٤) . ولما اختلفوا

(١) راجع مقالا لجبرائيل جبور : كتاب الامامة والسياسة المنسوب لابن قتيبة - من هو مؤلفه (مجلة الابحاث - بيروت ١٣ : ٣ ايلول ١٩٦٠) .

(٢) مبنية بحجارة مرصوف بعضها فوق بعض (بلا ملاط ، أي بلا طين) .

(٣) رفع البناء : تشييده عالياً . سقف البناء تسقيفاً ؟ جعل له سقفاً .

(٤) ابن الأثير ٢ : ١٧ .

في من يرد الحجر الأسود الى مكانه حكموا في ذلك محمد بن عبد الله قبل مبعثه^(١). وبعد ثمانين سنة احترقت الكعبة لما غزا مسلم بن عقبة المري مكة في أيام يزيد بن معاوية ، في ذي الحجة من سنة ٦٣ (آب - أغسطس ٦٨٢ م). فلما استقر الأمر لابن الزبير بعد موت يزيد هدم الكعبة حتى لحقت بالأرض ، وكانت حيطانها قد مالت من إصابتها بحجارة المنجنيق . فحفر ابن الزبير فوجد أساساً أمثال الجبال (يقصد حجارة كباراً) ... فقال أقروها على أساسها وبنائها ، وجعل لها باين يدخل من أحدهما ويخرج من الآخر . وذلك سنة ٦٥ أو ٦٤ هـ (٦٨٣ - ٦٧٤ م)^(٢).

طبقات المصادر وأصنافها

أرفع طبقات المصادر القرآن الكريم :

نزل القرآن الكريم منجماً (متفرق السور والآيات حسب الحاجة) في مدى ثلاث وعشرين سنة ، من ١٣ ق. هـ الى ١١ هـ . (٦١٠ - ٦٣٢ م). وكانت السور والآيات تدون ساعة نزولها . ثم جمّع القرآن الكريم (رتبت سورته ، فقد كانت الآيات مرتبة على ما هي في السور الآن منذ نزولها) مرتين : مرة في أيام أبي بكر ومرة في أيام عثمان بن عفان . فالقرآن الكريم أقرب الوثائق المدونة الى الجاهلية . ثم هو تنزيل لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه .

وقد أحرنا النقوش عن هذا المقام لقلّة عددها ولضعف دلالتها على تاريخ الجاهلية بالإضافة الى سائر المصادر (راجع الحاشية ١ على الصفحة ١٩ فيما يتعلق بنقش التمارة) .

وبلي القرآن الكريم في طبقات المصادر الحديث الشريف :

(١) ابن الأثير ٢ : ١٧ .

(٢) ابن الأثير ٤ : ٨٧ ، راجع ٣٠ .

الحديث لم يبدأ تدوينه - فيما نعلم - قبل أيام عمر بن عبد العزيز (ت ١٠١ هـ = ٧١١ م) ؛ ومع ذلك فان هذا التدوين لم يصل إلينا . وقيمة الحديث أنه يفصل ما أجمله القرآن أو يشرح ما ذكره القرآن . من أجل ذلك نستطيع اعتماد الحديث في الدين وفي التاريخ اذا كان موافقاً لما ورد في القرآن الكريم .

ومجاميع الحديث كثيرة منها مسند أمير المؤمنين عمر بن الخطاب من رواية أبي يوسف يعقوب بن شيبه (ت ٢٦٢ هـ = ٨٧٥ م) . ومنها الموطأ للإمام مالك (ت ١٧٩ هـ = ٧٩٥ م) ، مسند الامام أحمد بن حنبل ، سنن الدارمي ، صحيح البخاري ، صحيح مسلم ، سنن أبي داود ، سنن الترمذي وسنن النسائي (وقد توفي هؤلاء قبل ٣٠٣ هـ - ٩١٥ م) . وللقرآن الكريم تفاسير وضعها العلماء لتبيان ما أوجز فيه أو ما أشير اليه فيه اشارة عارضة او ليمّا غمض علينا نحن من تشابهه واستعاراته وألفاظه ، أو لشرح أحكامه .

وأشهر التفاسير وأهمها : جامع البيان عن تأويل القرآن لأبي جعفر محمد ابن جرير الطبري (ت ٣١٠ هـ = ٩٢٣ م) وهو مشهور باسم تفسير الطبري . وتفسير الطبري تفسير تاريخي يحاول ان يفسر الآيات بذكر الأحوال التاريخية والاجتماعية التي رافقت نزولها ، ولا غرو فالطبري في الأصل مؤرخ . ثم ان الطبري يستعرض جميع الروايات الواردة في تفسير الآيات ، روايات الحديث وروايات التاريخ وروايات الأدب ، بعدئذ يفاضل بين تلك الروايات ويرجح ما يراه في نظره أقرب الى الواقع مما لا يعارض نص الآيات . والطبري يسلك في التفسير مسلكاً سلفياً فهو فقيه من أصحاب المذاهب الفقهية التي بادت (بطل العمل بها) . فهو لذلك أقرب الى ما تقره الرواية الصحيحة والواقع التاريخي .

وهناك أيضاً الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل لأبي

القاسم محمود بن عمر الزمخشري (ت ٥٣٨ هـ = ١١٤٤ م) ويعرف باسم تفسير الزمخشري. يسلكُ الزمخشري في التفسير مسلكاً لغوياً بلاغياً في الدرجة الأولى، فهو يعتمد في التفسير الذوق البلاغي أكثر من اعتماد الواقع التاريخي. ثم إن الزمخشري كان من المعتزلة الذين يحاولون تعليل مظاهر الوجود بالنظر العقلي أكثر مما يعتمدون الروايات التاريخية والدينية. من أجل ذلك كرهه الفقهاء تفسيرا للزمخشري.

ويلحق بكتب التفسير الكتب التي تبحث في «أسباب النزول» (الأسباب التي دعت إلى نزول السور والآيات في الزمن الذي نزلت فيه كل واحدة منها)، وكتب «الناسخ والمنسوخ» (الكتب التي تذكر الآيات المنسوخة التي بطلت حكمها والآيات الناسخة التي حلت محل الآيات المنسوخة).

والكتب المعنونة باسم «الناسخ والمنسوخ» كثيرة أشهرها بلا ريب لابن حزم الاندلسي (ت ٤٥٦ هـ = ١٠٦٤ م). ثم هنالك كتب أخرى في هذا الموضوع وبهذا الاسم للطباطبائي الرسي (ت ٢٤٦ هـ = ٨٦٠ م)، ولأبي منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي (ت ٤٢٩ هـ = ١٠٣٧ م) ولابن الجوزي (ت ٥٩٧ هـ = ١٢٠٠ م) وغيرهم.

أما «أسباب النزول» ففيها كتاب لأبي الحسن عليّ الواحدي النيسابوري (ت ٤٦٨ هـ = ١٠٧٥ م) وآخر للسيوطي (ت ٩١١ هـ = ١٥٠٥ م). وللحديث الشريف أيضاً كتب ناسخ ومنسوخ منها «ناسخ الحديث ومنسوخه» لأبي حفص عمر بن أحمد بن شاهين (ت ٣٨٥ هـ = ٩٩٥ م).

ومن مصادر الحياة في الجاهلية الأدب الجاهلي :

الأدب الجاهلي شعرٌ ونثرٌ ؛ والشعر الذي وصل إلينا مروياً عن الجاهلية كثير جداً بالإضافة إلى ما وصل إلينا من النثر الجاهلي. ومع أن الأدب الجاهلي أقدم في الزمن من نزول القرآن الكريم ومن الحديث، فإتينا قد أخرناه

في طبقات المصادر لأن تدوينه تأخر ولأن الرواة لم يحرصوا على ضبطه وصحته حرصهم على تحري الصحة والضبط في تدوين القرآن الكريم وجمعه ونسخه. ثم إن الأدب الجاهلي ضاع معظمه ثم تجرأ كثيرون عليه بالنحل^(١)، إما بنقل شيء من قائل إلى قائل وإما بوضع شيء منه على السنة النثرين والشعراء. والشعر الجاهلي في التاريخ على كل حال مصدر مساعد.

فمن مجاميع الشعر الجاهلي «المفضليات» للمفضل الضبي (ت نحو ١٧٠ هـ = ٧٨٦ م)، و«الاصمعيات» للأصمعي (ت ٢١٦ هـ = ٨٣١ م) وديوان الحماسة لأبي تمام، والحماسة للبحري، وشرح المعلقة السبع الطوال الجاهلية لأبي بكر الأنباري (ت ٣٢٨ هـ = ٩٤٠ م)، وجمهرة أشعار العرب لأبي زيد القسري، وشرح المعلقة السبع للزوزني، وشرح المعلقة العشر للتبريزي (ت ٥٠٢ هـ = ١١٩٠ م)، وشرح حماسة أبي تمام للتبريزي أيضاً.

ومن دواوين الشعراء الجاهليين المطبوعة : ديوان الشعراء الهذليين، ودواوين أمراء القيس، عمرو بن قميئة، عبيد بن الأبرص، علقمة الفحل، أوس بن حجر، الشنفرى، الأفوه الأودي، المتكلمس، طرفة، الحرث بن حنظلة، المثنى العبدي، عمرو بن كلثوم، تميم ابن أبي مقبل، الحارث بن حلزة، طفيل الغنوي، أبي دؤاد الأيادي، القتال الكلابي، النابغة الذبياني، حاتم الطائي، جبران العود النميري، سلامة بن جندل، عبد القيس بن خفاف البرجمي، عنزة، السموأل، زهير، لبيد، كعب بن زهير، أعشى قيس، الخنساء، أمية بن أبي الصلت. ويلحق بمجاميع الشعر مجاميع النثر ومنها : أمثال العرب للضبي وجمهرة الأمثال لأبي هلال العسكري والمستقصى في أمثال العرب للزمخشري ومجمع الأمثال للميداني.

(١) راجع فوق، ص ٢١.

وهناك أيضاً مجموع حديث يدعى جَمْهَرَة خطب العرب لأحمد زكي صفوت .

ومن مصادر الحياة في الجاهلية كتبُ اللغة :

ان اللغة العربية التي نكتب بها وننظم هي نتاج العصر الجاهليّ ، فهي من أجل ذلك لا تزال تدل بمفرداتها على اوجه الحضارة الجاهلية . والقاموس العربي اليوم ليس القاموس العربي وحده ، بل هو القاموس الساميّ أيضاً ، ذلك لأن علماء اللغة جمعوا في كتب اللغة وفي القواميس خاصةً جميع ما سمعوه دائراً على الألسنة في البلاد التي سُمِعَتْ فيها العربية . ان كثيراً من الألفاظ التي يُقال فيها إنها غريبة يجب ان تكون بقايا اللغات البابلية والكلدانية والحِمْيَرِيَّة والآرامية وسواها .

والقاموس العربي ليس للمفردات اللغوية فحسب ، بل هو في الحقيقة يجمع المفردات اللغوية والمعارف الجغرافية والتاريخية والعلمية والعملية والفنية . من أجل ذلك كانت كتب اللغة العربية ، ومعاجمُ اللغة خاصة ، مصادرَ مهمةً للحياة في الجاهلية . وقواميسُ العرب الكبرى هي : القاموس المحيط للفيروزابادي ، ولسان العرب لابن منظور ، وتاج العروس للمرتضى الزبيدي .

وهناك كتب في اللغة هي قواميس اختصاص يُعْنَى كل واحدٍ منها بجانب واحد من مفردات اللغة او بمنهج واحد في دراسة مفردات اللغة . هذه الكتب تساعد على استعمال المفردات في وجوها الصحيحة لأنها تجمع الكلمات في نطاقها المعنوي الصحيح ، بينما القواميس تفرق تلك الكلمات تفريقاً آلياً بحسب الحروف .

فمن كتب اللغة : فقه اللغة للثعالبي ، الخصائص لابن جني ، المختصص لابن سيده ، شفاء الغليل في ما في كلام العرب من الدخيل لشهاب الدين الخفاجي ، ليس في كلام العرب لابن خالويه ، كتاب النبات لأبي حنيفة

الدينوريّ ، كتاب الخيل لأبي عبيدة معمر بن المثنى ، كتاب الاصنام لابن الكلبي ، كتاب الانواء (الرياح والأمطار والنجوم) لابن قتيبة .

وهناك كتب في اللغة تجمع بين مفردات اللغة وسائر المعارف اللغوية ، مع الاستطراد الى الأدب والجغرافية والتاريخ والاجتماع ، منها : الأمالي في لغة العرب لابي اسماعيل علي بن محمد القالي ، الكامل في اللغة لأبي العباس المبرّد ، خزانة الأدب ولُبّ لسان العرب لعبد القادر البغدادى ، المزهر في علوم اللغة للسيوطي ، أنساب الخيل في الجاهلية والاسلام لابي المنذر هشام ابن محمد الكلبي .

ويلحق بكتب اللغة كتبُ النحو ، وهي كثيرة جداً يكفي ان نثبت هنا منها كتاب سيبويه ، المفصل للزمخشري ، الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين لابي البركات عبد الرحمن بن محمد الانباري .

اما المصادرُ الأساسية للحياة في الجاهلية فهي كتبُ الجغرافية والتاريخ : فمن كتب الجغرافية : صفة جزيرة العرب للهمداني ، معجم ما استعجم للبكري ، ثم معجم البلدان لياقوت الحموي الرومي . ومعجم البلدان في الحقيقة دائرة معارف أكثرها الجغرافية ، ولكن فيه استطراداً كثيراً الى التاريخ والأدب - وفيه ملاحظاتٌ كثيرةٌ تتعلق بالحضارة والثقافة .

وعند كتب التاريخ عند العرب تاريخ الرسل والملوك (او الامم والملوك) لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري ، جمع مؤلفه فيه جميع الروايات التي وصلت اليه ، على مثال ما فعل التفسير^(١) ، الا انه في التاريخ يُورد الروايات من غير ان يرجح إحداها على الأخرى الا نادراً . ومن كتب التاريخ أيضاً تاريخ الكامل لابن الاثير ، وسيرة ابن هشام وكتاب الاصنام لابن الكلبي

(١) راجع فوق ، ص ٢٥ .

والمعارف لابن قتيبة ثم التنبيه والاشراف ومروج الذهب واخبار الزمان للمسعودي ، والاخبار الطوال لأبي حنيفة احمد بن داوود الدينوري والعقد لابن عبد ربه وكتاب المعمرين لأبي حاتم السجستاني وكتاب العبر لابن خلدون .

وهناك كتب تعالج الناحية الاجتماعية من التاريخ أشهرها وأجلها قيمة : الجزء الأول من كتاب العبر لابن خلدون وهو المعروف بمقدمة ابن خلدون . وهناك أيضاً نهاية الأرب في فنون العرب لشهاب الدين النويري صدر منه ثمانية عشر جزءاً ؛ وقد حاول النويري ان يجمع أوجه الحضارة العربية في كتاب واحد .

ومن مصادر الحياة في الجاهلية كتب الأدب :

في كتب الأدب مراجع تقوم مقام المصادر وتعالج الجانب الأدبي من حياة العرب وتتناول الجاهلية كثيراً أو قليلاً . من هذه الكتب : عيون الاخبار لابن قتيبة ، كتاب الاغانى لأبي الفرج الإصفياني أجمع كتب الأدب في تصوير الحياة العربية من الناحية الأدبية والاجتماعية . ومنها معجم الشعراء للمرزباني ، طبقات الشعراء لابن سلام الجُمحي ، الشعر والشعراء لابن قتيبة ، البيان والتبيين والحيوان وكلاهما للجاحظ .

ولا ريب في أن كتب الأدب التي تتصل بالحياة الجاهلية من قرب أو من بعد كثيرة جداً . وفي عدد منها تاريخ مفصل لعدد من نواحي الحياة الجاهلية .

ويحسن ان نعلم أن معظم هذه الكتب التي هي مصادر أو مراجع للعصر الجاهلي هي في الوقت نفسه مصادر ومراجع للعصر الاسلامي (في أيام الرسول وأيام الخلفاء الراشدين وفي أيام الدولة الأموية) .

وفي عدد من كتب اليونان وكتب السريان التي ألفت في مدى العصر

الذي ندرسه إشارات الى العرب ؛ غير أن المتعلق من تلك الاشارات بتاريخ الجاهلية ، بتاريخ عرب الشمال في الجاهلية القريبة ، قليل .

أما المراجع في تاريخ الجاهلية السياسي والاجتماعي والفكري فأكثر من أن تحصى ، ولكن لا بد هنا من الكلمة التالية .

ان أجمع المراجع لتاريخ الجاهلية بكل ما فيها وأحدث تلك المراجع « تاريخ العرب قبل الاسلام » للدكتور جواد علي^(١) . وقد حاول المؤلف ان يجمع في كتابه كل ما قاله العرب قديماً وحديثاً في تاريخ الجاهلية في اليمن ونجد والحجاز والعراق والشام . ثم هو يضيف الى ذلك ما قاله المستشرقون في ذلك . ولا ريب في ان هذا الكتاب يُغني عن مراجعة عدد من اصول التاريخ ومراجعته . ومع اتساع نطاق هذا الكتاب وتنوع ما يتناوله من وجوه التاريخ فإن مؤلفه يناقش روايات المصادر والمراجع ويقارن بعضها ببعض ويرجح بعضها على بعض ؛ فهو من أجل ذلك أوفى ما كتب في تاريخ العرب قبل الاسلام .

ومن مراجع تاريخ الجاهلية « تاريخ العرب قبل الاسلام » والجزء الأول من « تاريخ التمدن الاسلامي » ، وهما لخرجي زيدان . وهناك أيضاً : بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب لمحمود شكري الألوسي ، العرب واطوارهم : طور العرب والعربية في أطوار الجاهلية لمحمد عبد الجواد الأصمعي ، مدنية العرب في الجاهلية والاسلام لمحمد شكري (مصر ١٣٢٩ هـ = ١٩١١ م) ، بلوغ الأرب في مآثر العرب لمحيي الدين بن ابراهيم العطار ، تاريخ الفلك عند العرب تأليف كارلو نالينو ، تاريخ الموسيقى العربية تأليف هنري جورج فارمر (منقول) ، القيان والغناء في العصر الجاهلي لناصر الدين الاسد ،

(١) صدر في ثمانية أجزاء (مطبوعات المجمع العلمي العراقي) ، وطبع في مطابع متعددة في بغداد بين سنة ١٤٦٩ (والرقم ١٣٧٩ على الجزء الأول الذي طبع في مطبعة التفيض خطأ مطبعي) وبين سنة ١٣٧٨ للهجرة (١٩٥٠ - ١٩٥٩ م) . وهو يصدر الآن عن دار العلم للملايين (بيروت) وسيتم في نحو اثني عشر جزءاً .

تذكرة في تاريخ الطب قبل الاسلام للدكتور شوكت الشطي ، اختلاط
الجنسين عند العرب ، دراسات حول وضع المرأة الاجتماعي والقانوني في
العصور القديمة لمحمود سلام زناقي ، الخ .

ومن مراجع الأدب الحديثة « مصادر الشعر الجاهلي وقيمتها » لناصر
الدين الأسد ، تاريخ آداب العرب لمصطفى صادق الرافعي ، تاريخ الأدب
العربي لكارل بروكلمان الجزء الأول (نقله عبد الحليم النجار) ، تاريخ آداب
اللغة العربية لجرجي زيدان .

وفي عام ١٩٢٦ اصدر الدكتور طه حسين كتاباً سماه في « الشعر الجاهلي »
وتكلم فيه على صحة الشعر الجاهلي . وصحة الشعر الجاهلي قضية معروفة
مفصول فيها في جميع كتب الأدب القديمة . غير ان طه حسين استطرد
استطراداً جانبياً الى صحة الرواية المتعلقة ببناء الكعبة فأثار ضجة ادبية وضجة
دينية .

اما الضجة الأدبية فأسفرت عن صدور ردود منها كتاب « نقض كتاب
في الشعر الجاهلي » لمحمد الحضير حسين ، وكتاب « نقد كتاب الشعر الجاهلي »
لمحمد فريد وجدي و « النقد التحليلي لكتاب الشعر الجاهلي » لمحمد احمد
الغمرائي (القاهرة ١٩٢٩) . واما الضجة الدينية فحملته على الاعتذار عما
كان قد أعلنه وعلى ان يعيد اصدار الكتاب في عام ١٩٣٣ باسم « في الأدب
الجاهلي » بعد أن حذف منه الأشياء التي اثارت الضجة .

مراجع للتوسع في فلسفة التاريخ والطريقة العلمية للتأريخ وفي المؤرخين
العرب . إن القائمة التالية تمثل هذين الفنين ولكنها لا تستنفد الكتب المؤلفة
فيهما . ويحسن ان نعرف أن بعض هذه المراجع منقول عن اللغات الأجنبية ،
كما أن بعضها أحدث من بعضها الآخر (وأن بعض ما ذكرناه يقوم مقام
بعض ما لم نذكره في هذا الباب) :

قواعد التحديث من فنون مصطلح الحديث ، تأليف السيد جمال الدين
القاسمي الدمشقي ، دمشق ١٣٥٣ هـ (١٩٣٥ م) .
مقدمة ابن خلدون .

دراسات عن مقدمة ابن خلدون ، تأليف ساطع الحصري ، الطبعة الثانية ،
القاهرة ١٩٥٣ .

مصطلح التاريخ لمؤلفه الدكتور أسد رستم ، بيروت ١٩٣٩ .

التاريخ : مجاله وفلسفته ، تأليف نوري جعفر ، بغداد ١٩٥٥ .

منهج البحث التاريخي ، تأليف حسين عثمان ، القاهرة ١٩٤٣ .

علم التاريخ عند المسلمين ، تأليف فرانتز روزنتال (ترجمة صالح أحمد
العلي) ، بغداد ١٩٦٣ .

نشأة التدوين التاريخي عند العرب ، تأليف حسين نصار ، القاهرة ، بلا
تاريخ .

بحث في نشأة علم التاريخ عند العرب تأليف الدكتور عبد العزيز الدوري ،
بغداد ١٩٦٠ .

مختصر دراسة التاريخ ، تأليف أرنولد توينبي (ترجمة فؤاد محمد شبل) ،
القاهرة ١٩٦٠ - ١٩٦٢ .

ما ساهم به المؤرخون العرب في المئة سنة الأخيرة في دراسة التاريخ
العربي وغيره ، باشراف هيئة الدراسات العربية في الجامعة الاميركية
في بيروت ، ١٩٥٩ .

نحن والتاريخ ، تأليف الدكتور قسطنطين زريق ، بيروت (دار العلم
للملايين) ١٩٥٩ م .

فلسفة التاريخ وعلم الاجتماع ، تأليف عبد العزيز عزت ، القاهرة
١٩٦٠ م .

التاريخ والمؤرخون العرب ، تأليف عبد العزيز سالم ، القاهرة (دار
الكاتب العربي للطباعة والنشر) ١٩٦٧ م .

History of Philosophy of History, by Robert Flint, Edinburgh
1893.

Introduction to the Study of History, by V. Langlois and Ch.
Seignobos (translated by G.G. Berry) N.Y.

L'histoire et sa philosophie, par Henri Gaston Gouhier, Paris 1952.

De la connaissance historique, par Henri Irénée Marrou, 3ème.
éd., Paris 1958.

History: its purpose and Method, by Gustaaf Johannes Renier,
London 1950.

Kritik der historischen Vernunft, von Alois Dempf, München 1957.

The intrepertation of history: Confucius to Toynbee, by Alban
Widgery, London 1961.

Lectures on Arabic historians, by D.S. Margoliouth, Calcutta
1930.

العرب قبل الإسلام

بلادُ العربِ شبهُ جزيرةٍ واسعةٌ سمّاها جُغرافيوُ العربِ جزيرةً
لأنّ مياهَ البحارِ تُحيطُ بها من ثلاثِ جهاتٍ ثمّ يَعْقِدُ لها نهرُ الفُراتِ
ونهرُ العاصي عند اقترابيهما في أعالي الشامِ حَدّاً رابعاً من الماء .

سطح بلاد العرب

سطحُ بلادِ العربِ شديدُ التفاوتِ : القسمُ الأعظمُ منه باديةٌ (أرضُ
تَنْصُلُحُ للزراعة ولكن لا ماء فيها) ، وَيَتَخَمَلُ البَوادي واحاتٌ يَنْبُتُ
فيها الزرعُ والنخلُ . وفي الطَرَفِ الجنوبيِّ الغربيِّ من مستطيلِ شبهِ جزيرةِ
العربِ جبالٌ يُسمّى فرعُها الشماليُّ « الحِجازُ » لأنّه يَحْجِزُ (يعترض)
بين « تِهامة » (الساحلِ المنخفض) وبين « نَجْد » (وهي هَضْبَةٌ واسعةٌ
في شماليِّ شبه الجزيرة) . وفي الجنوبِ في عَمّانَ واليَمَنِ تَعْظُمُ
الجبالُ وتعلو حتى تَبْلُغُ ثلاثةَ آلافٍ ومِائَتَيْ مِترٍ فوقَ سَطْحِ البحرِ .

وإلى الشمالِ الشرقيِّ من نَجْد - بين باديةِ الشامِ ونجدِ والحِجاز -
صحراءُ النُفُودِ أو النُفُودُ ، سُمِّيَتْ بالإضافة إلى صحراءِ الدّهْناءِ التي
يَضَعُبُ النُفُودُ فيها . أمّا الدّهْناءُ فَهِيَ فلاةٌ واسعةٌ تَبْدَأُ مَمَرّاً ضَيِّقاً
جَنُوبَ صحراءِ النُفُودِ ثمّ تَسِيرُ في قوسٍ كبيرةٍ غربَ نَجْدٍ حتى تَتَّسِعَ
في الجنوبِ اتساعاً كبيراً جَدّاً حيثُ تُعرَفُ بِاسمِ الرُّبْعِ الخالي (بفتح الراء
بمعنى المكان) أو الرُّبْعِ الخالي (بضمّ الراء بمعنى الجزء من أربعة) . والرَّبعُ

البحر الأحمر يُدعى تهامة. ثم تلي ذلك السيف شرقاً سلسلة جبال تبدأ منخفضة في الشمال ثم ترتفع كلما أوغلت في الجنوب حتى تصل إلى اليمن، ثم تدور متجهة شرقاً إلى عُمان. وهناك نجد (في شمالي شبه الجزيرة) ثم اليمامة (في الجنوب الشرقي من نجد) ثم هجر أو البحرين (وهي المعروفة اليوم ببلاد الخليج).

سكان شبه الجزيرة

يرى نفر من الدارسين أن شبه جزيرة العرب كانت مهدة الجنس البشري. ثم قسم المؤرخون الغربيون الجنس البشري ثلاثة عروق: العرق السامي والعرق الحامي (الزنجي: الأسود) والعرق اليافقي (الآري). هذا التقسيم قاصر لأنه لا يشمل جميع العروق البشرية؛ ثم إن الخصائص الطبيعية لهذه العروق الثلاثة تتداخل في عدد من أطوارها التاريخية (فالآريون أصلهم هندي أسود) وفي عدد من الخصائص الطبيعية (بين الساميين والآريين). و«السامية» اليوم مدرك لغوي يُطلق على عدد من الشعوب التي تتكلم لغات قريبة للغة العربية (تقوم كلماتها على الاشتقاق: فَعَلَ، فاعِلٌ، مُفَاعَلٌ، مُستَفْعَلٌ، الخ؛ ثم فيها التركيبان الإسناديان: الجملة الفعلية والجملة الاسمية، مع تفضيل الجملة الفعلية؛ ثم تعجري الجملة فيها مجرئ مستقيماً: يجيء الفعل فالفاعل فالفعل أو المبتدأ فالخبر، إلا عند الضرورة).

والمتفق عليه اليوم أن الشعوب السامية (الأكديين والبابليين والآراميين والفينيقيين الخ) قد انتقلوا من شبه جزيرة العرب إلى مواطنهم المعروفة في التاريخ. غير أن البلاد التي انتقل إليها هؤلاء الساميون لم تكن خالية من الشعوب فاختلط الساميون الطارئون بتلك الشعوب. ولقد اتفق للعرب الذين بقوا في شبه الجزيرة — وخصراً في اليمن وعلى السواحل الجنوبية والشرقية — شيء من الاختلاط بشعوب أخرى كالزنج والفرس والهنود خاصة.

وكان في شبه الجزيرة براكين ثارت في القرن الرابع قبل الهجرة (أو قبله بقليل) فغطت أجزاء واسعة بالحمام. وقد ظل ثوران هذه البراكين متقطعاً إلى ما بعد ظهور الإسلام. ومعظم الحرائق^(١) في غربي شبه الجزيرة، في الحجاز قرب المدينة.

مناخها

ومناخ بلاد العرب متفاوت بتفاوت سطحها، والغالب عليه أنه قاري صحراوي يميل إلى الجفاف وتميل الحرارة فيه إلى الاشتداد. ثم إن تفاوت الحرارة بين الليل والنهار في المكان الواحد (في نجد مثلاً) كبير أيضاً. والمطر قليل جداً. أما على الساحل الغربي — حيث معظم الأرض حرة — فإن المطر ينهمر أحياناً مدمراً فيسيل سيولاً جارفة من غير أن يتسرب منه شيء إلى باطن الأرض. ثم تنحدر تلك السيول إلى البحر فتبدو الأرض وكأن لم يسقط عليها مطر. غير أن ثمت بقاعاً قليلة ذات تربة في الطائف والمدينة تستفيد من بعض ماء المطر. وليس للمطر في البادية قياس مألوف. فإذا اتفق أن أمطرت غيمة في مكان فانتها تنبت العشب فيها وشيكاً (بفعل الحرارة الطبيعية) ثم ينمو هذا العشب بسرعة. ثم يصفر ويهيج بسرعة أيضاً.

الأقسام الجغرافية

تبدأ شبه جزيرة العرب من الغرب بسيف^(٢) ضيق على ساحل

(١) الحرائق جمع حرة (بفتح الحاء): طبقة سوداء قاسية تتألف من الحمم التي قذفتها البراكين الثائرة.

(٢) السيف (بكسر السين): ساحل البحر أو النهر.

« العرب » ومعنى كلمة « عرب »

إن أقدم نص جاء فيه كلمة « عَرَب » نص آشوري من عام ٨٥٠ ق. م. وردت فيه الكلمة للدلالة على القبائل التي كانت تعيش غرب العراق. فكلمة عرب، إذن، مدرك جغرافي. ولم يرد في الشعر الجاهلي صيغة من الجذر « عرب » بهذا المعنى. أما في القرآن الكريم فإن كلمة « أعراب » تعني البدو؛ وأما كلمة « عربي » فتدل فيه على مدرك لغوي: « بلسان عربي مبين (واضح) »، الخ.

وفي السنة الثالثة للهجرة (٦٢٥ م) وردت كلمة « عرب » في شعر كعب بن مالك بالمعنى القومي المألوف: قال كعب بن مالك يذكر رسول الله:

بدا لنا فاتبعناه نصدقه ، وكذبوه ؛ فكئنا أسعد العرب .

ثم استعمل حسان بن ثابت كلمة « عرب » للدلالة على المسلمين .

طبقات العرب

يذهب معظم المؤرخين إلى أن العرب ثلاث طبقات : بائدة وعاربة ومستعربة . والأصوب أن نجعلهم طبقتين فقط : بائدة وباقية . أما العرب البائدة (ويطلق عليهم أيضاً اسم العرب العاربة والعرب العرباء ، فهم الذين كانوا صرحاء ذوي نسب خالص - نظرياً على الأقل - كقبائل عاد وثمود وطسم وجديس وجاسم) . وأما العرب الباقية ، ويسمّون أيضاً العرب المستعربة أو المستعربة ، فهم الذين ليسوا خلصاً (ليسوا ذوي نسب صاف) ؛ وهم بنو يعرب بن قحطان وبنو معد بن عدنان .

انقراض العرب البائدة في الجاهلية الأولى

في تاريخ العرب قبل الإسلام حقيقتان : الحقيقة القريبة من الإسلام ،

وكانت نحو مائتي عام - وهي التي سمّاها القرآن الكريم « الجاهلية » على الحصر - ثم الحقيقة التي سبقت هذه « الجاهلية » ، ويحسن أن نسمّيها الجاهلية القديمة أو الجاهلية الأولى ، وهي تمتد من نحو عام ٢٠٠ ق. م. (٤٠٠ م) رجوعاً إلى فجر التاريخ . وجميع أخبار الجاهلية القديمة قد ضاعت إلا ما بقي من آثارها المادية على الأرض (الخيرار والكعبة مثلاً) .

ويبدو أن العرب البائدة قد بادوا أو انقرضوا بعاملين طبيعيين رئيسيين : بالرمل الزاحف وبهياج البراكين . أما الرمل الزاحف من الشواطئ الجنوبية الشرقية فقد قضى على المدن التي كانت في أواسط شبه الجزيرة وفي الأحقاف (على أطراف الربع الخالي خاصة) . وأما هياج البراكين فنتج منه ظواهر متعددة : قوة الانفجار (الصوت والاهتزاز) ، خسف الأرض (بالزلازل) ، الغازات المنتشرة من البراكين ، تساقط الرماد والحجارة ، سيلان اللوبة أو اللابة (الحُمم : المعادن السائلة من البراكين) ، الريح العقيم (الشديدة الحرارة) .

العرب الباقية

إن العرب الذين سمّيناهم بائدة لم يبيدوا (لم ينقرضوا) تماماً ، بل بقي منهم بقايا اختلطت بسكان الأراضي التي لم تُصّبها الكوارث . فالبدو الذين يعيشون اليوم في خيامهم في بوادي شبه الجزيرة وفي بادية الشام هم أحفاد البدو الذين عاشوا في هذه البوادي نفسها منذ أقدم أزمنة التاريخ التي وصلت إلينا أخبارها (ذلك لأن معظم العرب الذين بادوا بالكوارث الطبيعية كانوا حضراً - أهل مدُن) .

الجاهلية

الجاهلية اسم أطلقه القرآن الكريم على الحقيقة التي سبقت ظهور

الاسلام لأنَّ أهلَ هذه الحِقبة كان يَغلبُ عليهم التنازعُ والتقاتلُ والعداوةُ والثأرُ ، كما كان يَغلبُ على جماعاتِ منهم وأدُّ الأولاد (١) وشُرْبُ الخمر ولَعِبُ المَيْسِرِ وأخذُ الربا والإسرافُ في الكرم . فالجاهليةُ ، إذَنْ ، تدلُّ على الجهلِ الذي هو ضدُّ الحِلْمِ لا على الجهلِ الذي هو ضدُّ العلمِ (لأنَّ عربَ الجاهلية كانوا على شيءٍ جيِّدٍ من العلمِ بالإضافة إلى مُعاصريهم من جيرانهم) .

عرب الشمال وعرب الجنوب

مُعْظَمُ شماليِّ شبه الجزيرة باديةٌ ، ومُعْظَمُ جنوبيِّ شبه الجزيرة حَضَرٌ . من أجل ذلك نشأ شيءٌ من الخلافِ بين أهلِ الشمالِ وأهلِ الجنوبِ . كان أهلُ الجنوبِ أهلَ زِراعةٍ وصِناعةٍ وحكومةٍ مستقرَّةٍ ، بينما كان أهلُ الشمالِ أهلَ رِعايةٍ وتِجارةٍ ورِئاسةٍ بالعصبيةِ . وبما أنَّ عربَ الجنوبِ كانوا أقوى من الناحيةِ الاقتصاديةِ المادِّيةِ محتاجينَ إلى أن يكونَ أهلُ الشمالِ مددًى حيويّاً لهم فقد حاولوا التسلُّطَ على عربِ الشمالِ اقتصادياً وسياسياً . ومن هنا نشأ النزاعُ بينهم واشتدَّتْ بينهمُ العداوةُ ونشِبتْ أحياناً الحروبُ . ولم تكن هذه العداوةُ بين عربِ الجنوبِ وعربِ الشمالِ فقط ، بل بين القبائلِ الشماليةِ والقبائلِ الشماليةِ التي كانت تعتقدُ أنَّ أصلَها يرجعُ إلى عربِ الجنوبِ أيضاً . وقد جرى التعبيرُ عن هذه العداوةِ بألفاظٍ مختلفةٍ : عربُ الشمالِ وعربِ الجنوبِ ، قَيْسٌ وَيَمَنٌ ، مُضَرٌ وَيَمَنٌ ، بَكْرٌ وَتَغْلِبٌ ، الخ .

البداءة والحضارة

البداءةُ هيَ الاكتفاءُ بالضروريِّ من أسبابِ المعاشِ ؛ والحضارةُ

(١) وأدُّ الأولاد : دفنهم أحياء (إذا كانوا مشوهين أو كان آباؤهم فقراء أو كان العام عام حط) . وكان الغالب وأدُّ البنات . ولم يكن ذلك كله كثيراً .

هي التأتُّقُ (الاستجادة) والتفنُّنُ (التعديد) لأسبابِ المعاشِ في المطعَمِ والملبسِ والسكنِ . وللبدو في حياتهمُ العامةُ خصائصٌ منها : الرحلةُ (الانتقال من مكانٍ إلى مكانٍ) في طلبِ المعاشِ - القوةُ والشجاعةُ لحاجتهمُ إلى الدفاعِ عن أنفسهم ضدَّ الحَيَّوانِ المفترسِ والعدوِّ المُغِيرِ - العصبيةُ (شعورُ كلِّ قبيلةٍ برِباطٍ من النسبِ يجعلُها يداً واحدةً على كلِّ قبيلةٍ أخرى) - الظلمُ (العدوُّون : أن تبدأ خِصْمَكَ بالهجومِ عليه قبل أن يَتِمَكَّنَ هو من الهجومِ عليك) - الغزو لأنه كان وسيلةً من وسائلِ المعاشِ في البادية القاحلة - البرُّ (طاعةُ القبيلِ : أن يُطِيعَ الفردُ القبيلةَ التي يَنتمِئُ إليها ، ولو أضرَّ ذلك بمصلحته هو) - الحياةُ الفِطْريةُ (نفسُ البدو أقربُ إلى الخيرِ ؛ قلةُ المنافسةِ بينهم لقلَّةِ حاجاتهمُ الكماليةُ ، كما أنَّ في البدويِّ صفاتٍ نبيلةً من الكرمِ والنَّجدةِ والوفاءِ والدِّفاعِ عن العِرْضِ) .

ومن البداءةِ تتطوَّرُ الحضارةُ فيستقرُّ الإنسانُ في السُّكنى ويميلُ إلى الترفِ وتعدُّدِ الحاجاتِ في الحياةِ فنشأ في مجتمعه الدولةُ ويُصْبِحُ طلبُ العلمِ من الضرورياتِ .

جيران عرب الشمال

في العصرِ الجاهلي (٢٠٠ - ١ ق . هـ . = ٤٢٢ - ٦٢٢ م) كانت اليمنُ قد أصبحتُ دولةً غريبةً عن عربِ الشمالِ بحضارتها وباللَّهجةِ التي كانت تتكلَّمُها من العربيَّةِ . ثمَّ إنَّ اتِّساعَ البوادي والصَّحاريِّ في بلادِ العربِ قد حالَ بينَ الرومِ والرومانِ والفرسِ وبينَ احتلالِ شماليِّ بلادِ العربِ . وحاولَ الاحباشُ احتلالَ الحِجازِ (في عامِ الفيل : ٥٣ ق . هـ . = ٥٧٠ م) فخابوا وارتدَّوا مهزومين .

غيرَ أنَّ الرومَ استطاعوا أن يُقيموا دُوَيْلَةً للغساسنةِ (من عربِ الجنوبِ) في جِلْدَ (حوران) ليكونَ هؤلاءُ الغساسنةُ عيوناً لهم على

العرب وجبّة للأموال من عرب الشمال . وكذلك أقام الفُرسُ من المناذرة (من عرب الجنوب) دُوَيْلَةً في الحيرة (الكوفة اليوم) للغرض نفسه . ويحسُنُ أن نعلم أن المناذرة والغساسنة كانوا طَبَقَتَيْنِ حاكمتين ولم يكن أهلُ البلاد المحكومة منهم . ثمَّ إنَّ الرومَ أقاموا (بوساطة الحبشة) دولةً لآل كِنْدَةَ (قومُ الشاعر المشهور امرئ القيس ، وهم أيضاً من عرب الجنوب) دولةً في نجد . أمّا أشهرُ ملوك الروم (البيزنطيين) الذين عاصروا عرب الشمال قبيل ظهور الاسلام فكان يوستنيانُسُ صاحبُ مجموعة القوانين ثمَّ هِرَقْلُ الذي أنقذَ المسلمون منه الشامَ ومِصرَ وبلاد المغرب . وأمّا أشهرُ ملوك الفرس (الساسانيين) فكان كِسْرَى أنوشروان .

واحتلَّ الاحباشُ اليمنَ مدةً ، فاستنجدَ اليَمَنِيُّونَ بالفُرسَ ، فاستطاعَ الفرسُ أن يُخْرِجُوا الاحباشَ من اليمنَ ولكن احتلّوها هم .

المدن وطرق التجارة في بلاد العرب

كانت شبه جزيرة العرب طريقَ التجارة بين الهند وفارس والعراق وبين الشام ومِصرَ . ولم يكنْ لعرب الشمالِ محصولاتٌ أو مصنوعاتٌ يتاجرون بها ، فكانوا يعملون في نقلِ التجارة بين البلاد المختلفة أو يعملون في خفارة القوافل التجارية الغربية . وهذا دعا إلى نشوء مَحَطَّاتٍ تجارية عَبَرَ الحِجَازَ (بين اليمن وبين الشام ومِصرَ) وعبر نجد (بين العراق وبين الشام ومِصرَ أيضاً) . من هذه المدن سَلْعُ (بسكون اللام : وتسمى باليونانية بطرا : الحَجَر ، في جنوبي الأردن اليوم) وتدمرُ ثمَّ المدينةُ وتيماءُ ومَكَّةُ والطائفُ ومَدْيَنُ (وكلُّها في الحِجَاز) .

الأديان في بلاد العرب

كان عربُ الشمال على الفِطْرَةِ ليسَ لهم دينٌ ذو عقائد وعبادات معينة مفروضة ، ولكن كان منهم حُنَفَاءُ (يَسْلُكُونَ في الحياة مسلَكًا

أخلاقياً لا يعتدون على أحد ولا يشربون الخمر ويتبعون في الحياة مسلَكًا روحياً من التواضع وحبِّ الخير والخشوع ومن الاعتقاد بأن كلَّ انسانٍ سيُحاسبُ في الآخرة على أعماله في الدنيا) . ومع الأيام وبانتشار الجهل نشأ بين عرب الشمال شيءٌ من الاعتقاد بالآوثان^(١) في المدن خاصةً . ثمَّ تسرَّبَ اليهم من الشام والعراق شيءٌ من عبادة الأصنام . ومع الحُكْمِ الفارسي انتقلَ إلى بلاد العرب (في البحرين : شرقي شبه الجزيرة) شيءٌ من المَجوسِيَّةِ (الاعتقاد بآله للنور وللخير وآله للظلمة والشر وعبادة النار) . ثمَّ تبع ذلك شيءٌ من المزدكية (الشيوع في الأموال والنساء والزواج بالأقارب) . ولكن بما أنَّ العربَ يَمْدِدُونَ العَرَضَ حتى قَدَرِه فإنَّ المزدكية لم تستقرَّ في بلاد العرب (ولعلَّ بعضَ ما يَنْسَبُ إلى امرئ القيس في هذا الشأن راجعٌ إلى أثر المزدكية) .

ثمَّ إنَّ اضطهادَ الرومان والرومَ البيزنطيين لليهود وللنصارى في الشام والعراق دَفَعَ جماعات من اليهود والنصارى إلى اللجوء إلى بلاد العرب . وكذلك كان في شبه الجزيرة شيءٌ من دين الصابئة (عبادة النجوم والقمر والشمس) .

أيام العرب

أيامُ العرب هي الحروب التي كانت تثورُ بين القبائل العربية (بين القبائل الشمالية والقبائل الجنوبية عموماً) . واليومُ من أيام العرب يُطْلَقُ على الحربِ مهما طالَّتْ كقولنا يوم داحسٍ والغبراء أو على المعركة الواحدة .

وأسبابُ أيام العرب قد تكون أحياناً تافهةً (كالسبب النفساني في نشوب حرب داحسٍ والغبراء) أو غير تافهةٍ (كالعامل الاقتصادي في نشوب

(١) الوثن حجر (على غير صورة معينة) أو شجرة ، الخ . والصنم : صورة معينة لبشر أو حيوان أو لمزيج من بشر وحيوان .

حرب البسوس أو العامل الاقتصادي والقومي في نشوب يوم ذي قار .

وأيام العرب كثيرة جداً أهمها : حرب البسوس بين بكر (من عرب الشمال) وتغلب (من عرب الشمال المنتسبين الى عرب الجنوب) وحرب داحس والغبراء بين عيس وذبيان (وهما قبيلتان من بني غطفان من عرب الشمال) ويوم خزازى بين كندة (من عرب الجنوب) وبين بكر وتغلب وأحلافهم . ثم هنالك يوم ذي قار بين العرب والفرس .

الحجاز قرين

منذ أواسط القرن السادس للميلاد بدأ مجرى التاريخ في بلاد العرب يتحول من نجد الى الحجاز فاكسب الحجاز بذلك مكانة اقتصادية تجارية . فمن العوامل التي أدت إلى ذلك تحول طريق التجارة من البر الى البحر الأحمر . وكان النزاع القبلي قد أضعف نجداً . ثم أن مكة في الحجاز كانت مركزاً دينياً قديماً ، وكانت الكعبة في مكة بناءً قديماً جداً حتى سُميت منذ ذلك الحين « البيت العتيق » . وقد اقتضى الحج إلى مكة (قبل الاسلام) أن يقوم فيها وحولها وعلى الطرق المختلفة المتجهة إليها أسواق دائمة أو مؤقتة في فترات متفاوتة . وقد كانت هذه الأسواق للبيع والشراء وإنشاد الشعر وإلقاء الخطب والبحث عن الغرماء وللمفاخرة ولغير ذلك . وكذلك كثرت الحواري من الشعوب المختلفة في ذلك الحين في الحجاز فحدثت فيه نهضة عمرانية واقتصادية . وكانت خيبة الحملات على الحجاز قد جعلت لأهله وجاهة وحولت اليه الأنظار وخلقت له قيمة صحيحة . وحرصت قريش على أن تؤثّق صلاتها بجميع جيرانها فلا تعادي أحداً منهم محافظة على مصالحها الاقتصادية .

مكة

مكة مدينة قديمة ، قيل إن أقدم سكانها العماليق جاءوا إليها من العراق ، ثم غلبهم عليها بنو جرهم ، وجرهم قبيلة عربية

قديمة . بعدئذ جاء بنو خزاعة من اليمن وأجلدوا جرهماً عن مكة واستولوا هم عليها . وكان من رؤساء خزاعة عمرو بن لحي ، فيقال إنه رجع من إحدى رحلاته بصنم اسمه هبل (البعل) جاء به من الشام أو من العراق .

ومن خزاعة ورثت قريش الحكم في مكة والولاية على الكعبة .

قريش

يرجع نسب قريش إلى النضر بن كنانة ، فقد كان اسم النضر قريشاً . وقد بدأ تاريخ قريش المعروف في أيام فهر بن مالك بن النضر الذي جمّع قومه وعدداً من القبائل القريبة والحليفة وصداهم حسان ابن تبع يوم جاء (٤٨٠ م) للاستيلاء على مكة .

ومن الذين اشتهروا من قريش كعب بن لؤي بن غالب بن فهر ، وكان عظيم القدر عند العرب ولذلك أرتخوا بموته (جعلوا موته بدءاً لتاريخ الحوادث) إلى عام الفيل . ثم أرتخوا بعام الفيل .

غير أن شأن قريش لم يبرز في التاريخ إلا في أيام قصي بن كلاب ابن مرة بن كعب .

وفي أيام قصي انقسمت قريش قسمين : نزل قسم بطواهر (ضواحي) مكة فسموا قريش الظواهر وكانوا بدوياً ، ونزل سائرهم في بطحاء مكة فسموا قريش البطحاء واصبحوا حضراً ، وكانوا هم الفرع الأقوى والأغنى والأوجه .

وبايعت قريش قصياً بالملك فكانت له الحجابة (الإشراف على الكعبة) والسقاية والرفادة (اسقاء الناس واطعامهم في المواسم — بثمر طبعاً) واللواء (القيادة في الحرب) والندوة (دار الحكم) . وبذلك أصبحت دار قصي مركزاً لإدارة شؤون قريش كلها .

وكان عبد الدار أكبر ولد قصي — إلا أنه كان ضعيفاً — فأعطاه أبوه دار الندوة (الحكم) والسقاية والرفادة واللواء . فأقر أخوة عبد الدار ذلك ثم أقره أبناءهم من بعدهم زمناً . وكان لقصي ولد اسمه عبد مناف بارع مقتدر فعقد حلفاً بين قريش وبين الأحابيش (وكانوا مزيجاً من العرب والأحباش والزنج ، إلا أنهم كانوا ذوي بأس في القتال) .

عام الفيل

في عام ٥٧٠ للميلاد سار أبرهة الحبشي بجيش كثيف من اليمن يريد الاستيلاء على مكة وهدم الكعبة لتكون طريق التجارة من اليمن إلى الشام ومصر كلها تحت سيطرته ، كما كانت حملته تنطوي على معنى ديني تتحول به القيمة الدينية في غربي شبه جزيرة العرب إلى اليمن ثم تكون مكة مركزاً لنشر النصرانية . وكان في جيش أبرهة فيلّة — ولم يكن العرب قد رأوا فيلّة في الجيوش — فسموا ذلك العام عام الفيل .

ولكن حملة أبرهة على مكة خابت وأبيلد جيشه بالجندري ، فإن أول ما رؤيت الحصبة والجندري في بلاد العرب في ذلك العام (الطبري ٢ : ١٣٩) . ولقد أشير إلى هذه الحادثة في القرآن الكريم في سورة الفيل (رقم ١٠٥) : « ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل ! * ألم يجعل كيدهم في تضليل ؟ * وأرسل عليهم طيراً أبابيل (أسراباً) * ترميهم بحجارة من سجيل (طين مطبوخ أو متحجر) * فجعلهم كعصف (غلاف حبة القمح) مأكول (متساقط من أفواه الدواب : كناية عن أنه مبتل ومقطع حتى خسر شكله الأول) * » .

حلف المطيبين

ثم إن الخلاف دب في قريش : أراد فريق منهم أن يعيد النظر في

توزيع المغنم الاقتصادية التي كان قُصِيَّ قد خَصَّ بها ابنه عبد الدار ؛ وأرادَ آخَرُونَ أن يُبقُوا ما فَعَلَهُ قُصِيَّ كما كان . واستعدَّ الفريقان للحرب ، ولكنَّ نَقَرًا من عقلاء الفريقين دَعَوْا إلى الصُّلح بالمفاوضة . وقد رَضِيَ بنو عبد الدار أن يتنازلوا عن السقاية والريادة (وهما أقلُّ تلك المنافع الاقتصادية شأنًا) لبني عبد مناف . وظلَّت الحِجَابَةُ واللواءُ والندوة لبني عبد الدار . وقد عُرِفَتْ هذه التسويةُ باسم حِلْفِ الْمُطَيِّبِينَ .

وَرَضِيَ أبناءُ عبد مناف بذلك - لأنَّهم مَعَ أحلافِهِمْ كانوا أضعفَ من بني عبد الدار مَعَ أحلافِهِمْ . وقد كان أبناءُ عبد مناف أربعةً : عَمْرَأَ وعبد شمس ونَوْفَلًا والمُطَلِّبَ . وكان عمرو أكبرَهم سنًّا فتولَّى السقاية والريادة بعد موت أبيه . ويبدو أن عَمْرَأَ كان يُكثِرُ في التَّريد (الطعام الذي يقدِّمه إلى الحِجَابِ) من هَتَمٍ (فت) الحَبْزِ : يجعلُ في التَّريد من الخبزِ أكثرَ مما كان يَصْغَعُ فيه من اللحم فَلَقَّبَ هاشمًا .

وكان أبناءُ عبد مناف قد أدركوا مُنْذُ شَبَابِهِمْ الأوَّل أن معيشتهم يَجِبُ أن تكونَ من التجارة ، والتجارةُ تقتضي أمنًا داخليًّا ومُسالمةً للجيران ؛ فعَقَدَ هاشمٌ اتِّفَاقًا مَعَ الروم والغساسنة في الشام ، وعقدَ عبد شمس اتِّفَاقًا مَعَ الحَبَشَةِ ، وعقدَ نَوْفَلٌ اتِّفَاقًا مَعَ الفُرسِ والمناذرة في العراق ، وعقدَ المُطَلِّبُ اتِّفَاقًا مَعَ اليمن . بهذا كانت قوافلُ قريش التجارية تُنْقَلُ بينَ الحِجاز وبين الشام والعراقِ واليمن والحَبَشَةِ لا يَعْتَرِضُهَا أَحَدٌ ولا تَعُوقُهَا الحروبُ الناشئةُ فازدهرتُ تجارةُ المَكِّيِّينَ . وإلى جانبِ نقلِ التجارة بينَ الأقطارِ المختلفةِ كان المَكِّيُّونَ الأغنياءُ يُقَرِّضُونَ الناسَ الأموالَ بالربا (بالفائدة الفاحشة) .

الطائف وبنو ثقيف

الطائفُ واحةٌ مرتفعةٌ جنوبَ شَرْقِ مَكَّةَ ، وهي مَصِيفٌ لأهلِ مَكَّةَ . واستفادَ بنو ثقيفِ أهلُ الطائفِ من خِصْبِ واحَتِهِمْ ومن مَوَاقِعِهَا على

طريقِ القوافل فجَعَلُوا منها قريةً (بلدة ، مدينة) غنيَّةً مُهمَّةً نافَسَتْ مَكَّةَ ولكن لم تبلغْ في المكانةِ السياسيةِ إلى ما كانت مَكَّةُ قد بَلَغَتْ إليه .

يثرب والأوس والخزرج

تَقَعُ يَثْرِبُ (أو المدينة) شمالَ مَكَّةَ ، وكانت مِنطَقَةً خَصْبَةً تَغْلِبُ عليها الحياةُ الحَضْرِيَّةُ (الاستقرار) . ومَعَ الأيامِ لجأ إلى يَثْرِبَ جماعاتٌ من اليهود منهم بنو قُرَيْظَةَ وبنو النَّضِيرِ وبنو قَيْنُقَاعَ ، كما جاء إليها جالياتٌ من شعوب مختلفة . ثم نَزَلَ فيها جماعاتٌ من الأوسِ والخزرجِ من عرب الجنوبِ لإخوانِ المناذرةِ والغساسنة .

كان اليهودُ قد كَثُرُوا وقَوُّوا في يَثْرِبَ وَبَنَوْا الحُصُونِ والقلاعَ - وخصوصاً في خَيْبَرَ وتيماءَ - وسيطروا على المرافقِ التجارية في يَثْرِبَ وما حولها . ولكنَّ الأوسَ والخزرجَ استطاعوا أن يَصْطَمُوا إِلَيْهِمْ عربَ الشمالِ من سكانِ يَثْرِبَ وأن يسيطروا على الحياةِ السياسيةِ سيطرةً تامةً . غيرَ أنَّ الأوسَ والخزرجَ عادوا فتنازعوا ووقَعَتْ بَيْنَهُمُ المنازعاتُ والمعاركُ ثم كانت بَيْنَهُمُ أيامٌ من أيامِ العربِ .

أيام عبد المطلِّب بن هاشم

إن حِلْفَ الْمُطَيِّبِينَ لم يَحْسِمِ الخلافَ الأصليَّ ، فان أُمِيَّةَ بن عبد شمس حَسَدَ عمِّه هاشمًا على رئاستِهِ فنافره (دعاه إلى التحكيم بَيْنَهُمَا) وأهانهُ . ولكن قُرَيْشًا حكموا لهاشم على أُمِيَّةَ : حكموا بأن يدفع أُمِيَّةُ إلى هاشم خمسين جملًا وبأن يتغَرَّبَ أُمِيَّةُ عن مَكَّةَ عَشْرَ سِنِينَ قضاها في الشام . ولما توفِّيَ هاشمٌ - في إحدى رِحالاتِهِ - في غَزَاةٍ (فلسطين) انتقلتِ الرِّفَادَةُ والسقاية إلى أخيه المُطَلِّبِ لأن ابنه الحارثَ كان طفلًا .

ضَمَّ المُطَلِّبُ الحارثَ ابنَ أخيه إليه وتولى تربيته وتَنَشُّطَهُ . وكثُرَتْ رؤيةُ الناسِ للحارثِ مع المُطَلِّبِ حتى سَمَّوْا الحارثَ « عبدَ المطلِّبِ » .

ثم توفي المطلب فعادت الرفادة والسقاية الى الحارث (عبد المطلب) .

أبو طالب (٥٣٥ - ٦١٣ م)

كان لعبد المطلب بن هاشم عشرة أبناء منهم عبد مناف (وكنيته أبو طالب) وحزمة والعباس والزبير والحارث وأبو لهب (واسمه عبد العزى) وعبد الله (والد محمد رسول الله) وهو أصغر ابنائه . وكان أبو طالب سيد بني هاشم ، واليه انتهت الرفادة والسقاية من أبيه ؛ وكان يعمل أيضاً في التجارة .

مولد محمد بن عبد الله

وُلِدَ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ هَاشِمٍ فِي مَكَّةَ فِي عَامِ الْفِيلِ (٥٧٠ م) ، بَعْدَ وَفَاةِ وَالِدِهِ بِثَلَاثَةِ أَشْهُرٍ . ثُمَّ تَوَقَّيْتُ وَالدَّتُهُ آمَنَةُ بِنْتُ وَهَبٍ (١) وَلَهُ مِنَ الْعُمُرِ سِتُّ سِنَوَاتٍ فَكَفَلَهُ جَدُّهُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ . وَلَمَّا بَلَغَ مُحَمَّدٌ الثَّامِنَةَ مِنْ عُمرِهِ تَوَفَّى جَدُّهُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَكَفَلَهُ عَمُّهُ أَبُو طَالِبٍ .

كان أبو طالب أقل إخوته مالاً وأكثرهم عيلاً . وعاش محمد في بيت أبي طالب عيشة كفاف ، ولكن في رعاية وحنان بالغين . وكان أبو طالب ربماً أرسل محمداً مع ابنائه لرعي غنمه ، وربما أخذه معه إلى الشام ليعوده التجارة . إلا أن محمداً كان منصرفاً عن كل عمل دنيوي ، كما يبدو من سلوكه ، وكان كثير التفكير والعزلة .

ولما بلغ محمد الخامسة والعشرين من عمره كان أبو طالب قد ساءت حاله المادية كثيراً ، ولم يكن لمحمد عمل يعيش منه . فاتصل أبو طالب

(١) كانت آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة (والدة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم) قرشية من جهة أبيها ومن جهة أمها برة بنت عبد العزى بن عثمان بن عبد الدار بن قصي . ولكن والدة عبد الله بن عبد المطلب كانت من بني النجار ، من قبيلة الخزرج (من أهل يثرب : المدينة) . فبنو النجار ، إذن ، كانوا أحوال والد رسول الله .

بخديجة بنت خويلد ، وهي من تجار مكة المعروفين ، واستطاع بما له من وجاهة أن يجعلها تقبل محمداً في عداد الذين يذهبون بتجارها الى الشام - وأن كان موسم التجارة في ذلك الحين قد انقضى - وهكذا غادر محمد بيت أبي طالب ؛ ولكن صلة العم بابن أخيه ظلت وثيقة جداً .

ولفت محمد بأمانته نظراً خديجة . ثم بدت لخديجة مزايا عظيمة في محمد فتزوجته . وهكذا رُفِعَ عن عاتق محمد الكدح في سبيل العيش وأصبح موسيراً . ولكن محمداً عاد - بعد أن أصبح مال خديجة كأنه ماله هو - فانصرف عن الكسب إلى استئناف التفكير والعزلة في غار حراء في رمضان من كل عام تحنناً وتعبداً ، على ما كان قد ألفه ذو الاتجاه الروحي من قريش . وقد عاد محمد وخديجة فقيرين ، ولكن فقر محمد لم يغط على مزاياه السامية .

ولقد أجمعت المصادر على أن القبائل لما أرادت أن تجد بناء الكعبة ، عام ٦٠٥ م ، حكمت محمداً في الخلاف الذي نشب بينها حينما جاءت إلى حمل الحجر الأسود إلى مكانه من ركن الكعبة . وحل محمد هذا الخلاف بأن أمر بأن يوضع الحجر في رداء - في ردائه هو - وأن يمسك رجل من كل قبيلة بطرف من أطراف الرداء ثم يقترب به من الركن . بعدئذ تناول محمد نفسه الحجر الأسود بيده وردّه إلى مكانه الأول . إن هذا التحكيم يدل على أمرين : على وجاهة محمد وأسرته في قريش وعلى مزايا محمد الشخصية التي كانت موضع احترام كبير .

مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

النبوة

صدَّعَ محمدٌ رسولُ الله بالرسالة في شهر رَمَضانَ (سنة ١٣ قبل الهجرة = ٦١٠ م) وعُمُرُهُ اربعون سنةً. ولقد اختلف الرواة في أول من استجاب لدعوته ؛ ولكن الإجماع واقعٌ على ان ثمت بضعة نفرٍ كانوا أول المؤمنين برسول الله . هؤلاء النفر هم : زوجته خديجة ، وصديقه ابو بكر عبد الله بن ابي قُحافة ، وابن عمه علي بن ابي طالب ، ومولاه زيد بن حارثة ، وعبد حبشي بمكة اسمه بلال . ثم كان هنالك طبقة ثانية من المؤمنين فيها ابو ذر الغفاري ، وعثمان بن عفان ، والزبير بن العوام ، وعبد الرحمن بن عوف ، وسعد بن ابي وقاص ، وطلحة بن عبيد الله . ثم فشا ذكرُ الإسلام بمكة .

والذي نلاحظه أن الذين دخلوا في الإسلام في أول الأمر لم يكونوا كلهم من المستضعفين ، بل كان فيهم بعض ذوي القوة والغنى والوجاهة في قريش .

(أ) الدور المكّي :

الاضطهاد والحياة الروحية

جاء الإسلام بالتوحيد وبالمساواة بين الناس وبترك استغلال الدين وبتحرير الربا وبإعتاق الأرقاء ، فكأنه جاء بكل ما يناقض مصالح أصحاب الزعامة الدينية الوثنية ومصالح التجار من المكّيين . ولذلك لم يُقاوم المكّيون الإسلام في الدرجة الأولى على أنه دين ، بل قاوموه على أنه نظام اجتماعي يريد أن يسلبهم امتيازات كانوا يتمتعون بها .

ولم يستطع المكّيون ان يقاوموا محمداً صلى الله عليه وسلم لمكان محمد من قريش عامة ومن أسرته خاصة . لذلك حاولوا في أول الأمر ان يشنّوه بالحسنى عن متابعة الدعوة ، فجاءوا إلى ابي طالب مرتين يطلبون منه ان يمنع ابن أخيه عن « تسفيه رأي قريش في الأوثان » ، أو يلحقوا بمحمد أذى . فعزّ على ابي طالب ان يلحق بابن أخيه أذى كما عزّ عليه ألا يسمع لشكوى المكّيين . من أجل ذلك خاطب ابو طالب محمداً بقوله : « يا ابن أخي ، إن قومك قد جاءوني فقالوا لي كذا وكذا . فأبقي علي وعلى نفسك ولا تحمّلني ما لا أطيق » . فظن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قد بدا لعمه رأي جديد فيه ، وانه سيخذله ويُسلمه لأنه ضعيف عن نصرتة والقيام معه . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا عمّاه ، لو وضعوا الشمس على يميني والقمر على يساري على أن أترك هذا الأمر حتى يُظهره الله أو أهلك فيه ما تركته » . حيثنذ قال له ابو طالب : يا ابن أخي ، اذهب وقل ما أحببت ، فوالله « لا » أسلمك أبداً .

الهجرة الاولى الى الحبشة

من هنا نعلم أن أبا طالب كان يدفع قريشاً عن محمد ؛ ولكنه لم يكن يومذاك مُسليماً .

أخذ المكيون الآن يضطهدون المسلمين . ولم يحتمل بعض الضعفاء الاضطهاد فارتدوا ؛ فخاف الرسول على المسلمين الأذى والارتداد أيضاً فأمرهم بالمجرة الى الحبشة . واختار الرسول الحبشة لأن النجاشي المعاصر له كان عادلاً صالحاً ، ولأن الحبشة كانت متجراً لقريش فهم يعرفونها ويعرفون طرق الارتزاق فيها . أما لماذا اختار الرسول الحبشة فموجز في قول الرسول عليه السلام للذين نصحهم بالمجرة : « لو خرجتم إلى أرض الحبشة ، فإن فيها مذكاً لا يُظلم أحدٌ عنده ، حتى يجعل الله لكم فرجاً ومخرجاً مما أنتم فيه » . ونحن نعلم أن الحبشة كانت على المذهب اليعقوبي القائل بالطبيعة الواحدة في المسيح ، والتي كان يُعبر عنها بالأقنوم الواحد أيضاً . ولعل هذا مما كان يجعل المذهب المسيحي السائد يومذاك في الحبشة قريباً من التوحيد .

وكانت الهجرة الأولى الى الحبشة في رجب من السنة الخامسة للدعوة (الثامنة قبل الهجرة = ٦١٥ م) . أما المهاجرون يومذاك فكانوا اثني عشر رجلاً وأربع نسوة . وفي العام التالي أسلم عسّر بن الخطاب فاكتمب المسلمون شيئاً من القوة والمنعة فعاد مهاجرو الحبشة إلى مكة . ولكن سرعان ما استأنف المكيون اضطهادهم للمسلمين واضطروا الرسول إلى اللجوء إلى شعب أبي طالب (إلى الحلي الذي يسكنه) . وخاف الرسول على الضعاف من المسلمين أن يعدّوا أو يقتلوا عن دينهم فأمرهم بالمجرة إلى الحبشة ثانية . وكان عدد المهاجرين في هذه المرة ثلاثة وثمانين رجلاً وثمان عشرة امرأة .

غير أن المكيين لم يستطيعوا أن ينالوا محمداً بأذى فحاولوا أن يطالوا المسلمين المهاجرين إلى الحبشة فأرسلوا وفداً مؤلفاً من عمرو بن العاص وعبد الله ابن أبي ربيعة (والد عمر ابن ربيعة الشاعر) يطلبون من النجاشي أن يسلمهم المسلمين المهاجرين إليه ؛ فلم يقبل النجاشي .

الصحيفة ونقضها

رأى المكيون أن يحبسوا المسلمون فاضطروهم إلى أن يدخلوا في شعب أبي طالب . وكتب المكيون بينهم صحيفة (معاهدة) على ألا يبيعوا شيئاً للمسلمين ولا يشترونه منهم ولا يزوجهم أو يتزوجوا منهم . وظل المسلمون في عزلتهم نحو سنتين أو ثلاثاً . ولكن نفراً من المكيين أدركوا أخيراً أنه لا يجوز أن يفعلوا ذلك بمحمد واتباعه ، وكلهم من أقاربهم ، فعملوا على نقض الصحيفة وخرج المسلمون من عزلتهم . وبعد نقض الصحيفة بدأ مهاجرو الحبشة يرجعون إلى مكة .

وفاة خديجة وأبي طالب

توفيت خديجة بنت خويلد زوج الرسول ثم توفيت عمه أبو طالب بعدها بشهر واحد (٣ ق.هـ = ٦١٩ م) ، فاشتد الأذى على المسلمين وعلى الرسول خاصة .

الدعوة في مواسم الحج

حاول الرسول أن ينشر الدعوة إلى الإسلام في أحياء العرب ، خارج مكة ، فلقي أذى شديداً في كل مكان . ثم ذهب إلى الطائف فكان ما لقيته من أهلها ثقيفاً أشد مما لقيه في كل مكان آخر . عندئذ عزم الرسول على أن يكتفي بالتعرض للواردين على مكة في أيام المواسم . وقد اتفق أن الشاعر اليثربي سويد بن الصامت الأوسي (وهو غير سويد بن الصامت بن حارثة بن عدي الخزرجي) قدم إلى مكة فعرض له الرسول ودعاه إلى الإسلام فلم يسلم ولكن لان قلبه . وخاف الأوس ميثل سويد إلى الإسلام فقتلوه .

ثم وقع نزاع بين الأوس والخزرج ، وهم قبيلتان في يثرب تتصلان بالقرى فانتصر الخزرج على الأوس . فجاء الأوس إلى مكة يطلبون

التحالف مع قريش على إخوانيهم الخزرج فلم تُجيبهم قريش .
وتعرض لهم الرسول بالدعوة فلم تنجح الدعوة فيهم . ولكن بعد
أمد جاء نفر من الخزرج الى مكة فتصدى لهم الرسول بالدعوة فمالوا
اليه وظنوا أنه قد يجمع بالإسلام بين الأوس والخزرج فدخلوا في
الإسلام . وقد بايعت وفود من أهل يثرب الرسول مرتين عند العقبة :
مرة على الإسلام ، ومرة على القتال (٣ قبل الهجرة = ٦١٩ م) . وكذلك
بايع الرسول وفد من نساء يثرب أيضاً . ثم فشا الإسلام في يثرب .

ولقد كان اليهود في يثرب مُسيطرين على حياتها الاقتصادية فدفع
اليثريين ذلك الى ان يقبوا بالإسلام لعلهم يتخلصون من هذا الاستعباد أيضاً .

(ب) الدور المدني :

الحرب والتشريع

الهجرة

وأخيراً أدرك المكيون أن أمر الإسلام يقوى قوة تهددهم في زعامتهم
وتجارتهم ، وإن رسول الله هو خصمهم الأول في ذلك فقرروا ان
يقتلوه . فأخذ الرسول يُوعز إلى أتباعه بأن يغادروا مكة سراً إلى المدينة ،
ونفراً بعد نفر ، وأن يهاجر الضعاف أولاً . أما الهجرة سراً وتدرجاً
فكانت الغاية منها ألا يكشف المكيون أمرها وشيئاً فيفسدوا خطة الرسول
فيها . وبما أن المكيين سيعلمون في آخر الأمر بالهجرة . حينما ينقص
عدد المسلمين كثيراً ، فقد أمر الرسول بأن يهاجر الضعاف أولاً لأنهم
أكثر تعرضاً للاضطهاد وأقل احتمالاً له .

ولما لم يبق في مكة من المسلمين سوى نفر قليلين هم محمد رسول
الله وأسرته ، وعلي بن أبي طالب وأسرته ، وأبو بكر وأسرته ، عزم

الرسول نفسه على الخروج مع هؤلاء . الا أن المكيين عرفوا بسياسة الهجرة
هذه وبيتوا أمرهم للإيقاع بالرسول ، فعزم الرسول على الخروج من
مكة فوراً ومن غير أن يتبع الخطة التي كان قد اتفق عليها مع علي وأبي
بكر . وهكذا طلب الرسول من علي ان يبق في بيته (بيت الرسول)
— لكي تظل الحركة فيه فلا يفتن المكيون إلى ان البيت قد خلا — ثم أرسل
إلى أبي بكر يخبره بأنه اتجه إلى غار ثور (جنوب مكة) .

تبع أبو بكر الرسول إلى غار ثور بعد ان عهد إلى ابنه عبد الله
بأن يأتيه في كل مساء بأخبار الناس وما يتكلمون فيه من شأن الرسول .
وكذلك طلب أبو بكر من مولاه عامر بن فهيرة ان يرعى الغنم بين مكة
وغار ثور حتى يمر بغنمه على آثار عبد الله فيُعفيها لئلا يتبع المكيون
آثاره إذا فطنوا إلى ما يقوم به . وكان أبو بكر قد فاوض رجلاً من المشركين
اسمه عبد الله بن ارقدة ليكون دليلاً للقافلة إلى يثرب من طريق تخفى
على المكيين .

ولكن المكيين عرفوا بخروج الرسول من مكة ، فكان أول ما خطر
لهم انه ذهب إلى يثرب فاتجهوا شمالاً يبحثون عنه وقد وضعوا جعلاً
قدره مائة جمل لمن يرجع به . ولما لم يجدوا الرسول على الطريق الشمالية
إلى يثرب وقع في نفوسهم ان يكون الرسول قد خالفهم إلى ضواحي مكة
نفسها فرجعوا يطلبونه هنالك . وصل إلى الرسول هذا الخبر فخرج من
الغار مع أبي بكر برفقة عبد الله بن أبي بكر وبدلالة عبد الله بن ارقدة
متجهين كلهم غرباً نحو شاطئ البحر الأحمر . ثم سارت قافلته شمالاً
في طريق غير مطروقة في العادة ، فلما حاذوا يثرب عكفوا إليها شرقاً
ووصلوا إليها سالمين (في الثاني عشر من ربيع الأول = خريف عام ٦٢٢ م) .

أثر الهجرة

كان للهجرة قيمة خاصة في تاريخ الإسلام ، لقد كانت حداً

فاصلاً بين عهد كان فيه الاسلام دعوة دينية يحميها نفر قليلون مستضعفون وبين عهد أصبح الاسلام فيه دولة قوية مرموقة . وفيما يلي بعض المشاكل التي برزت فذلها الرسول .

١ - مركز الرسول في يثرب : كان كل يثربي يود ان ينزل الرسول عنده تشرفاً ووجاهة . فخشي الرسول أن يؤدي ذلك الى خلاف يستطير بين أهل يثرب من جديد . لذلك قال لجميع من حوله لما دخل يثرب : « اتركوا الناقة فانها مأمورة تبرك أمام المكان الذي اختاره الله » . وبركت الناقة أمام بيت ابي ايوب الانصاري ، وهو من بني النجار ولكن ليس من الاغنياء الأقوياء .

٢ - اسم يثرب : بدل الرسول اسم يثرب فجعلها مدينة الرسول ثم اختصر الاسم فأصبح « المدينة »^(١) .

٣ - مشكلة السكنى : كان المسلمون المهاجرون كثاراً ، وكانوا إما فقراء لا يملكون شيئاً أو أغنياء خلقوا أموالهم في مكة . من أجل ذلك « آخى الرسول بين المهاجرين والانصار »^(٢) ، أي جعل كل رجل من المهاجرين أخاً لرجل من الانصار يقاسمه سكنه وأمواله ريثما يستطيع المهاجرون ان يجدوا عملاً وسكناً .

٤ - الهجرة رمز : وجعل الرسول الهجرة رمزاً للاسلام . لقد أوجب على كل من يدخل في الاسلام ان « يهاجر » الى المدينة إما للسكنى الدائمة (حتى يكثر المسلمون في مكان واحد) ، وإما للزيارة حتى يختبر بنفسه بعض المشاق التي عرفها المسلمون الأولون ، وحتى لا يُقيم على الظلم والاضطهاد إذا كان في بيئة وثنية مثل مكة . ولما فتحت مكة وقوي

(١) وقيل : كانت يثرب تعرف ، منذ الجاهلية ، باسم المدينة أيضاً .

(٢) المهاجرون : المسلمون من أهل مكة الذين انتقلوا إلى المدينة . الانصار : المسلمون من أهل المدينة .

الاسلام وأمن المسلمون على أنفسهم وأموالهم بطلت قيمة هذا الرمز فقال الرسول : « لا هجرة بعد الفتح » . فبطلت الهجرة .

٥ - الاسلام دولة : وفي المدينة أصبح الاسلام ديناً ودولة معاً ، فبدأت قواعد الدولة الإسلامية بالرسوخ وأخذ الرسول يهتم بالأسس الاجتماعية والسياسية والاقتصادية والعلمية التي يجب أن تقوم عليها الدولة . وسيبرز في الوحي بعد ذلك ناحيتان : ناحية الجهاد لتثبيت الاسلام وانشاء الدولة الجديدة ، وناحية التشريع لإدارة هذه الدولة .

أعمال الرسول

يحسن بنا هنا - وقد بلغ الاسلام حداً فاصلاً في التاريخ - ان نرى موقف أعمال الرسول من دعوته :

(أ) ابو طالب توفي قبل الهجرة . ومع أن هنالك خلافاً في اعتناق ابي طالب للإسلام وبقائه على الشرك فانه قد خدّم الرسول خدّمت جليلة بماله وجاهه وحنانه .

(ب) حمزة دخل في الاسلام قبل الهجرة في الأغلب .

(ج) العباس لم يدخل في الاسلام قبل الهجرة وان كان قد حمى الرسول من الاضطهاد ورافقه في ذهابه الى القبائل للدعوة . غير انه كان في معركة بدر (٥٢ = ٦٢٤ م) مع المشركين ، ولعله خرج معهم مستكراً (برغمه) .

(د) ابو لهب لم يسلم .

* * *

الدولة الإسلامية في المدينة

ما كاد الاسلام يستقر في المدينة وينشئ دولة حتى اعترضت سبيله

مشاكل لم يكن بدءاً من تذليلها . من هذه المشاكل :

١ - يهود المدينة الذين خسروا نفوذهم بعد انتشار الإسلام ، فعمدوا إلى مقاومة الإسلام جهراً .

٢ - اليهود في خارج المدينة (أهل خيبر وبنو النضير وبنو قينقاع وسواهم) ممن كانوا يؤثرون المشركين على المسلمين .

٣ - المنافقون ، وهم الذين أسلموا ظاهراً أو جراً لمنافع دنيوية ثم ظلوا يتحينون الفرص للكيد للإسلام . وكان المنافقون أشد ما يهدد الإسلام في بيئته الجديدة .

٤ - المشركون من العرب ومن أهل مكة خاصة ، إذ كانوا خطراً دائماً حول المدينة يريدون الوثوب بالمسلمين حينما تسنح لهم الفرصة . من أجل ذلك كله عمده الرسول إلى اتخاذ موقف صريح من هؤلاء جميعهم ، فكان يعقد المعاهدات مع اليهود خاصة ومع بعض القبائل المشركة من العرب أنفسهم . أما المنافقون في المدينة والضعاف من المسلمين فكان يتألفهم بالأعطيات ، إذ يقسم لهم جزءاً من الزكاة دفعاً لشر الأشرار منهم ، واستمالةً للنافرين ، وتشجيعاً لضعفاء القلوب على الثبات في الإسلام والوفاء للمسلمين . ثم إن الإسلام فرض الجهاد لمقاومة المشركين الذين كانوا يريدون بالمسلمين شراً .

٥ - أما المشكلة الكبرى فكانت تنظيم الدولة الجديدة فيما يتعلق بمرافق الحياة التالية :

الإدارة - القضاء - التعليم - الجباية - الدفاع والحرب - التنظيم الاجتماعي (الزواج ، الطلاق ، كفالة الأيتام ، الإرث ، الخ ..) - حل المشاكل المتبقية من الجاهلية (الثأر ، الربا ، الزواج الفاسد) - التهذيب الاجتماعي (مقاومة السكر والقمار والفسق والخرافات) . لقد كانت السور المدنية مملوءة بوجوه التشريع لجميع مرافق الحياة ، مما يعده

اليوم - حتى بعد مرور الف وأربعمائة سنة أو تقل قليلاً - في أرقى أبواب التشريع . إن الإسلام لم يأت بالأصلاح دفعة واحدة ، إذ أدرك أن ذلك مستحيل ، بل جاء به على مراحل : كلما أليف المسلمون مرحلة ارتقى بهم إلى مرحلة أشق قليلاً ، كما اتفق في فرض الصلوات وفي تحريم الخمر مثلاً .

من الأحداث البارزة في الدور المدني

لما هاجر المسلمون من مكة إلى المدينة أصبح الإسلام ديناً ودوله بعد أن كان ديناً فقط ، وأصبح أكثر إرهاباً للمكيين الذين جعلوا منذ ذلك الحين يعدون العدة لمقاومته بالقوة . من أجل ذلك جعل الرسول يعد المسلمين للجهاد بالتربية الخلقية والنفسية ، فقد صلى بهم عامين كاملين - يركعون بركوعه ويسجدون بسجوده ويقومون بقيامه - قبل أن يخوض بهم معركة بدر^(١) ، وفيما يلي عدد من تلك المعارك التي كان لها أثر بالغ في تاريخ الدعوة الإسلامية (وقد كانت المعركة التي يحضرها الرسول تسمى غزوة ؛ أما المعركة التي لم يحضرها فقد تسمى سرية) :

- غزوة بدر (في رمضان من السنة الثانية للهجرة) :

بدر بئر على نحو مائة وخمسين كيلومتراً من المدينة جنوباً في غرب ، وعلى نحو عشرين كيلومتراً من ساحل البحر الأحمر . وكانت بدر على الطريق الممتدة بين الشام واليمن ، كما كان حولها طرق فرعية تربطها بالمدينة وبطريق مكة .

كان المسلمون والمكيون في حالة حرب منذ الهجرة وقد كانت بينهم

(١) ليس معنى ذلك أن الصلاة كانت تمهيداً للمعركة ، بل معناه أن الصلاة كانت (بما فيها من التنظيم والطاعة والاقتداء والمغزى الروحي) عاملاً من العوامل التي تساعد على الظفر في كل عمل .

معارك صغيرة قبل غزوة بدر . ولذلك كانت هذه المعركة الكبرى منتظرة . يُعَدُّ لها الفريقان عدَّتَهُما . وبلغ الرسول أن قافلة للمكيين راجعة من الشام فعزَمَ على اعتراضها عند بدر ، فخرج في ثلاثمائة أو يزيدون قليلاً بعد أن احتاط لكتمان خروجه باتِّباع طريق فرعية وبنزع الجلابل (الأجراس) من رقاب الإبل وإرسال العيون لاستطلاع أخبار المكيين . ولم يكن المكيون غافلين عن مقاصد الرسول ، ولذلك كان عددهم في تلك القافلة نحو ألف رجل مما يزيد على حاجة القافلة إلى الرجال في الأحوال العادية زيادة كبيرة .

وجاء في تاريخ الطبري ، في شأن ترتيب معركة بدر ، أن الرسول لما وصل إلى مكان المعركة نزل أدنى من الماء ونصب خيمته في مقدمة الجيش . فقام إليه الحُباب بن المنذر بن الجَموح وقال له : « يا رسول الله ، أهذا المنزل الذي نزلته شيءٌ أوحى به الله إليك أم هو شيءٌ من عندك ومن رأيك ؟ » فقال الرسول : « هو شيءٌ من عندي » . فقال الحُباب عندئذ : « الرأي أن نزل أعلى من الماء فنأخذ منه كفايتنا ثم نغوره ، فإذا جاء المشركون لم يجدوا ماءً ، فنشرب ولا يشربون . ثم يحسن أن تؤخَّر خيمتك فتكون في مأمن من العدو وتعرض له نحن دونك » . فقال الرسول للحُباب بن المنذر : « لقد أشرت بالرأي » . ثم قال لأصحابه : « افعلوا ما قال أخوكم ! »

ويبدو أن الرسول قد أدرك أن اللقاء في معركة مكشوفة ، مع قلة عدد المسلمين وكثرة عدد المكيين ، غير محمود العاقبة . فأمر الرسول جماعات من المسلمين بالهجوم على الإبل المحملة لكي يهتم كلُّ تاجرٍ بالدفاع عن تجارته فيقع الاضطراب في المكيين وتختل صفوفهم ويستحيل عليهم حينئذ أن ينظموا في معركة يستطيعون أن يتغلبوا فيها على المسلمين أو أن

يدافعوا فيها عن أنفسهم^(١) . وهكذا رَوَتْ لنا المصادر أنه لم يُستشهد من المسلمين سوى أربعة عشر رجلاً بينما قَتَلَ المسلمون من المكيين نحو سبعين وأسرُوا منهم نحو سبعين آخرين . قد يكون في عدد القتلى من المسلمين شيءٌ من التقليل وفي عدد القتلى والأسرى من المكيين شيءٌ من المبالغة . ولكن هذه المعركة كانت نصراً حاسماً للمسلمين دلَّت على أن الإسلام كان قد أصبح قوةً عسكرية عظيمة . ثم إن الرسول وضع قوانين دولية للحرب فعامل الأسرى معاملة رحيمة وواعد باطلاق سراح كلِّ أسير يفتدي نفسه بالمال أو يعلم عشرةً من أطفال المسلمين القراءة والكتابة .

اليهود ينقضون العهد

كان رسول الله قد وادَعَ يهود المدينة على ألاَّ يُعينوا عليه أحداً ، وعلى أنه إذا دهمه عدوٌّ نصره عليه . ولقد وفى اليهود في أول الأمر بذلك لاعتقادهم أن الإسلام حركة ضعيفة لن تثبت أمام قريش . ولكن لما انتصر المسلمون في غزوة بدر تجلَّت لهم الحقيقة فأظهروا البغي والحسد وجعلوا يمالئون قريشاً ، فكان ذلك نقضاً للعهد الذي كان بينهم وبين الرسول . على أثر ذلك نزل قوله تعالى : « وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء (افعَل كما فعلوا ، انقض عهدهم) ، إن الله لا يحب الخائنين (٨ : ٥٨) » . وكان بنو قينقاع أول من أظهر نقض العهد فسار إليهم الرسول في أواخر سنة ٥٢ هـ ، بعد معركة بدر ، فحاصروهم خمس عشرة ليلة ثم أجلاهم عن المدينة وصادروا أموالهم وسلاحهم . ولم يكن لهم أرضون .

(١) في سورة الأنفال (٨ : ٦) : « وإذ يعدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم ، وتودون (بفتح الواو) أن غير ذات الشوكة تكون لكم ... »
- تفسير الآية : إحدى الطائفتين : العير (البضائع المحملة على الإبل ، أي الغنائم) أو النفير (الجيش المحارب ، أي الظفر العسكري) . كنتم أنتم تفضلون الغنائم المادية . ولقد كانت النتيجة أن الله أظفركم بالطائفتين : انتصرت انتصاراً عسكرياً باهراً وغنم الغنائم المادية أيضاً .

— غزوة أحد

في شوال من السنة الثالثة للهجرة (٦٢٥ م) :

«أحد» جبل على أربع كيلومترات شمال المدينة .

لم ينتم المكيون على هزيمتهم في بدر ، بل نشيطوا فجمعوا نحو نصف مليون درهم افتدوا معظم أسراهم بقسم منها (بمعدل ٤٠٠٠ درهم لكل أسير) ثم وقفوا الباقي على الاستعداد لمعركة مقبلة . ولم يكتف المكيون بتجهيز مواطنيهم بل استنفروا القبائل أيضاً وجاءوا بغتة ، فيما يبدو ، بنحو ثلاثة آلاف رجل بقيادة أبي سفيان واختاروا جبل أحد معسكراً يطلون منه على المدينة . وقد كان خالد بن الوليد يقود قسماً من خيل المكيين .

وبوغت المسلمون بزحف المكيين ووصلهم إلى أحد فلم يستطيعوا ان يجمعوا أكثر من سبعمائة رجل لردهم . ورأى الرسول ان يستعيض عن العدد بترتيب منظم للمعركة . والظاهر أن المسلمين لم يستطيعوا أن يتخذوا مراكزهم على جبل أحد نفسه فأقاموا صفوفهم عند سفحه الشرقي وسفحه الشمالي الشرقي ثم أمر الرسول خمسين رجلاً من الرماة بأن يقفوا على عينيين^(١) وجعل معهم نفراً قليلين من الفرسان بقيادة الزبير بن العوام ؛ ثم أمر الجميع بأن يلزموا أماكنهم هذه وألا يغادروها مهما حدث ، ما لم يتلقوا أمراً منه بذلك .

وبدأت المعركة بهجوم المكيين ، إذ انحدروا على المسلمين (متجهين من الغرب إلى الشرق) . غير أن المسلمين الذين كانوا يحتلون مراكز أضعف من مراكز المكيين — ولكنهم كانوا أعرف بها — منهم — استطاعوا ان يهزموا طلائع المشركين في بضعة ساعات . ثم إن خالد بن الوليد هجم

(١) عينين (يفتح العين أو بكسرهما ثم يفتح النون الأولى وكسر الثانية) . جبل (أو هو في الحقيقة تل) قرب جبل أحد .

على المسلمين بخيله من الخنوب حتى يخفف الضغط الذي كان على المكيين . واستطاع الرماة المسلمون الذين كانوا على تل عينيين ان يردوا خيل خالد في أول الأمر .

في هذه الأثناء كان معظم الجيش الإسلامي العامل في الميدان قد أخذ يجمع الأسلاب . ورأى الرماة الواقفون على تل عينين ذلك وظنوا أن المعركة قد انتهت ، ثم خافوا على نصيبهم من الأسلاب فتركوا مراكزهم وانحدروا إلى السهل . عندئذ انتهر خالد بن الوليد فيهم الفرصة وكبر على المسلمين الذين أخذوا على حين غرة فتركوا كلهم جمع الأسلاب وانقلبوا يقاتلون خيل خالد . وأحس المشاة المكيون أن الضغط عليهم قد خف ، ولحقوا المسلمين يدافعون جيش خالد عنهم ، فكروا هم أيضاً راجعين إلى الميدان . وهكذا أطبق المكيون على المسلمين من الغرب ومن الجنوب ، وكانوا يزيدون على المسلمين أربعة أضعاف ونصف ضعف ، فأتحنوا فيهم الجراح . وقد قتل في هذه المعركة من المسلمين سبعون رجلاً فيهم حمزة عم الرسول ، وجرح كثيرون فيهم الرسول نفسه . ولم يقتل من المكيين سوى ثلاثة وعشرين رجلاً .

في هذه الأثناء كان الرسول قد أيقن بالدور الخطر الذي كان اليهود يقومون به في المدينة لحساب المكيين فغزا بني قينقاع ، في السنة الثانية بعد بدر ، كما كان مقتل كعب بن الأشرف وأبي رافع اليهوديين ، في السنة الثالثة للهجرة ، قبل غزوة أحد . وفي السنة الرابعة للهجرة أجلى الرسول بني النضير عن المدينة . غير أن هذا كله لم يمنع من ان يكون للرسول عيون في مكة يبلغونه ما يحيكه المكيون له من المكائد .

— غزوة الخندق

(شوال من السنة الخامسة للهجرة = آذار ٦٢٦ م) :

انسحب المكيون من أحد وهم يضمرون في أنفسهم أن يعودوا إلى

المدينة بقوة أكثر عدداً وعدة. ومضى المكيون في المسدّن والبوادي يؤلّبون القبائل على المسلمين ، وقد ساعدتهم اليهود في هذه المرة بأموالهم علانية. ولم يباغت المسلمون هذه المرة بهجوم المكيين فلقد علموا به في أثناء تهيئته. وأدرك الرسول أن لا قبيل لأهل المدينة بمقاتلة المشركين هذه المرة في معركة مكشوفة لأنه علم بأن عددهم سيكون عظيماً جداً. لذلك قرّر الرأي على حفر خندق حول النقاط الضيقة من المدينة لمقاتلة المشركين من ورائه. والمعروف من معظم المصادر أن سلمان الفارسي هو الذي أشار على الرسول بحفر الخندق.

وخطّ الرسول الخندق متعرجاً ، حتى يمر بعدد من التلال ومن الفجوات ، ثم جعل طوله نحو عشرة كيلومترات. وكان الخندق يحتمي المدينة من الشمال والشرق. وقد عمّل في حفر هذا الخندق ثلاثة آلاف رجل ، كان كل عشرة منهم يحفرون في نقطة. وقد بدأ الحفر في النقاط المختلفة في وقت واحد. واستغرق حفر الخندق نحو عشرين يوماً. ولقد أشرف الرسول على حفر الخندق إشرافاً تاماً ، وكان أحياناً يساعد في الحفر وفي نقل التراب.

وعسكر المسلمون على جبل سلّع ، وهو يطّل على ما وراء الخندق من الجهتين الشمالية والشرقية. أما المكيون فكانوا بعيدين عن مراكز تموينهم في مكة ، فسرّعوا ما أصبحوا يشكون نقصاً في المؤن. وحاول اليهود أن يؤمّنوا المشركين من خيبر فوقعت مقادير من مؤنهم في أيدي المسلمين. وكان أحلاف المكيين مرتزقة جاءوا لحصار المدينة بعد أن وعدتهم المكيون بمبالغ معينة. فلما طال الحصار سئموا المقام. وفاوض المسلمون نفرًا من رؤساء القبائل للانسحاب لقاء مقادير من غلال المدينة ، ولكننا لا نعلم ما تمّ بهذا الشأن. ثم اتفق أن تارت ريح شديدة ، باردة في الأغلب ، فقلبت خيام المحاصرين فجمعوا خيامهم وانصرفوا. وقد عرفت هذه الغزوة باسم غزوة الأحزاب أيضاً لأن جميع الأحزاب في

الحجاز ونجد ، من الوثنيين واليهود ، قد اشتركوا فيها.

كان لارتداد الأحزاب عن المدينة معنى كبير هو أن الاسلام كان في ذلك الحين قد أصبح أقوى من جميع خصومه متظاهرين^(١). من أجل ذلك صرنا نرى المكيين يتقربون من الرسول لإحلال السلام بين مكة والمدينة ما أمكن.

وبعد الخندق مباشرة غزا الرسول بني قريظة اليهود. وكذلك أسلم عمرو بن العاص وخالد بن الوليد في هذه الفترة ، بعد الخندق وقبل الحديبية.

— صلح الحديبية^(٢)

(آخر ٦ هـ = ربيع عام ٦٢٨ ، والحديبية بئر على مقربة من مكة)

خرج الرسول في سبع مائة رجل (وقيل ١٤٠٠) يريد الحج لا القتال ، ولكن المكيين عزموا على أن يمنعوه من دخول مكة بكل سبيل. ويبدو أن المكيين جمعوا لصدّه عدداً كبيراً من المقاتلين. فآثر الرسول أن يترك دخول مكة في ذلك العام وأن يعقد بينه وبين المكيين هدنة مداها عشر سنين. وقد احتج على عقد هذه الهدنة نفر من المسلمين فيهم أبو بكر وعمر. ولكن الرسول اقنعهم بصواب عقد الهدنة في ذلك الحين ، مع أن بعض الشروط لم تكن في مصلحة المسلمين.

وقد بدأت وثيقة الهدنة بأنها اتفاق بين «محمد بن عبد الله» وبين «سهيّل بن عمرو» (ممثّل المكيين) ، وجاء فيها :

أ— يتّرك الحيار للناس ، في أثناء هذه الهدنة ، في أن ينضموا الى المكيين أو الى المسلمين .

(١) مجتمعين يظاهر (يساعد) بعضهم بعضاً.

(٢) بالتصغير وبكسر الباء (بنقطة واحدة) وفتح الباء (بنقطتين من تحتها) . وقد تشدد الباء.

ب - من كان من المشركين قاصراً أو رقيقاً وأسلم ، في أثناء هذه هذه الهدنة ، فإنه يُردّ إلى قريش . وأما من كان من قريش مسلماً وأراد أن يعود إلى قريش فإنه لا يُردّ إلى المسلمين .

ج - للرسول أن يرجع بعد عام إلى مكة فيدخلها حاجاً في نفر من أصحابه ويمكث فيها ثلاث ليال فقط ، ولا يكون حينئذ مع المسلمين إلا سلاح المسافر ؛ وإذا كان مع أحدهم سيف فيجب أن يظل ذلك السيف مغمداً .

ويبدو أن جماعة من المسلمين ظنوا يرون أن الفرصة كانت سانحة في المشركين من أهل مكة وأن هذه الهدنة سلبت منهم تلك الفرصة . من أجل ذلك نزلت سورة الفتح (السورة ٤٨) عند الانصراف من الحديبية ، وفيها تفرغ للظانين بالله ظنّ السوء (٤٨ : ٥) وتبرير لعمل الرسول ، لأن الرسول كان يأمل - فيما يبدو - أن يخرج معه في تلك الغزوة عدد كبير من المسلمين فتخلف أكثرهم : « قل للمخلفين من الأعراب ستدعون إلى قوم أولي بأس شديد تقاتلونهم أو يسلمون . فان تطيعوا يؤتيكم الله أجراً حسناً ، وإن تتولكوا كما توليتم من قبل يعذبكم عذاباً أليماً » (٤٨ : ١٦) . ثم تذكر هذه السورة ما يدخل الاطمئنان على قلوب المسلمين وتعيد المسلمين بفتح مكة صلحاً في وقت قريب .

- سرية مؤتة -

(جمادى الأولى سنة ٥٨ = أيلول ٦٢٩) :

بعث الرسول هذه السرية إلى الشام وجعل عليها ثلاثة قادة : زيد بن حارثة ، فإن قُتل فجعفر بن أبي طالب ، فإن قُتل فعبد الله بن أبي رواحة . وكان في هذه السرية ثلاثة آلاف رجل من المسلمين . فلما وصلوا إلى مؤتة ، قرب معان ، لقيتهم جموع غفيرة من الروم ومن العرب الذين كانوا تحت سلطان الروم . وقد ذكر ابن هشام في « السيرة »

أن جموع الروم وأشياعهم كانت يومذاك مائتتي ألف رجل . وتردد المسلمون في أول الأمر في ملاقات الروم ثم شجعوا وخاضوا المعركة ، فقتل زيد بن حارثة ثم جعفر ثم عبد الله بن أبي رواحة . ويبدو أن القتل استحر في المسلمين (مع أن ابن هشام سمى قتلى مؤتة فكانوا عنده اثني عشر رجلاً) ، فأخذ خالد بن الوليد القيادة ونجا بالمسلمين .

ولا ريب في أن معركة مؤتة كانت هزيمة شديدة للمسلمين ، ولكنها دلت على أن الرسول كان يفكر ، منذ زمن متقدم ، بأن يفتح الشام وما وراءها لنشر الإسلام في خارج شبه جزيرة العرب أيضاً .

- فتح مكة -

(رمضان سنة ٥٨ = كانون الثاني ٦٣٠) :

لما عقد الرسول صلح الحديبية مع المكيين اختار بنو بكر أن يدخلوا في عهد قريش ، واختارت قبيلة خزاعة أن تدخل في عهد رسول الله . وقد اتفق نزاع بين بني بكر وبني خزاعة اعتدى فيها بنو الدليل من بني بكر على بني خزاعة عند الوثير (وهو ماء بأسفل مكة) . وقاتل مع بني الدليل جماعة من قريش . وبلغ الخبر إلى رسول الله فغضب وعد الهدنة التي بينه وبين المكيين منقوضة بما نقضوا هم من العهد وغدروا . وأدرك أبو سفيان مغبة ما صنع المكيون فجاء إلى المدينة معتذراً عما حدث ، فلم يقبل رسول الله أن يستقبله ولا رضي أحد من المسلمين أن يشفع له عند رسول الله حتى ابنته أم حبيبة^(١) ، وكانت قد أسلمت وتزوجها الرسول .

ثم إن الرسول أمر الناس في المدينة بالتهيؤ وأنفذ إلى القبائل النازلة بين المدينة ومكة أن تكون متأهبة للانضمام إليه حينما يمر بها ، كسباً

(١) أم حبيبة بنت أبي سفيان .

لوقت . وخرج الرسول من المدينة في العاشر من رمضان (الرابع من كانون الثاني) ، فما بلغ مكة إلا وقد أصبح جيش المسلمين عشرة آلاف مقاتل . وكان الرسول قد أمر كل مقاتل أن يشعل نارا إذا نزل الليل حتى يبهت المكيون بذلك فيظنوا أن عدد المسلمين أكبر مما هو فعلا فتقطع قلوبهم . ثم اتفق أيضا ما بلبل أمر المكيين ، وذلك أن أبا سفيان زعيم مكة كان يتجول حول مكة فعرفه عسس المسلمين وأخذوه أسيرا ، ثم لم يطلقوا سراحه إلا في اليوم التالي . وهكذا قضى المكيون الليل من غير أن يقرؤا أمرا لغياب أبي سفيان .

وأدرك المكيون ، كما أدرك أبو سفيان نفسه أيضا ، أن لا قبل لهم بمقاومة المسلمين ، ولكنهم لم يكونوا قد أجمعوا على أمر بعث . وعرف الرسول حال القوم فأرسل عمه العباس إلى أبي سفيان وأوصاه بأن يفاوض أبا سفيان وأن يرفع من شأنه في ذلك بأن ينادى في مكة ، إذا بدأت جيوش المسلمين تدخلها : « من دخل بيت أبي سفيان فهو آمن » . ومن أغلق عليه بابه فهو آمن ، ومن دخل المسجد فهو آمن . وجاء العباس إلى أبي سفيان واقبضه بالذهاب إلى رسول الله . فجاء أبو سفيان إلى الرسول وأسلم بين يديه . ثم إن الرسول وقف مع أبي سفيان والعباس ونفر من أصحابه على شرف من الأرض وجعلت جيوش المسلمين تمر بهم قبيلة قبيلة ؛ فقال أبا سفيان ما رأى واقع المكيين بترك المقاومة ، على كره منهم . ولما دخل الرسول إلى مكة (في ٢٠ رمضان) جاء إلى الكعبة فطمس الصور التي في داخلها ونكس الأصنام التي على ظهرها . وبفتح مكة انتهت المقاومة المركزية في شبه جزيرة العرب ، وتركت القبائل التي لم تكن قد دخلت بعد في الإسلام تدبر أمرها بنفسها .

— غزوة حنين —

(٨ هـ = ٦٣٠ م) بعد فتح مكة :

اجتمع عدد من قبائل العرب ممن لم يكونوا قد دخلوا في الاسلام ، من هوازن وثقيف وجشم ونصر وسعد بن بكر وبني هلال ، وعزموا على أن يسيروا لحرب المسلمين . وبلغ رسول الله ذلك — وكان لا يزال في مكة — فأحب أن يهاجمهم قبل أن يهاجموه . فجمع ألفين من أهل مكة وضمهم إلى العشرة آلاف الذين كانوا قد خرجوا معه من المدينة لفتح مكة ، ثم اتجه بهم جميعا نحو مكان يدعى حنيناً شرق مكة ، وهو يبعد عنها مسافة تراوح — حسب تقدير الدارسين لموقع المعركة — بين ٢٥ و ٦٥ كيلومترا . فلما وصل المسلمون إلى وادي حنين (وهو من أودية تهامة) خرج عليهم المشركون من كمين هنالك فانهزم المسلمون لا يلبثون على شيء . ولم يثبت مع الرسول إلا جماعة من المهاجرين والأنصار فيهم أبو بكر وعمر وعلي والعباس ، لم يزيدوا كلهم على مائة ، كما ذكر ابن هشام . ولكن المعركة انتهت ، على كل حال ، بانتصار المسلمين .

— غزوة الطائف (بعد حنين) :

كان بنو ثقيف قد آذوا رسول الله كثيرا ، ثم إنهم انضموا كلهم إلى المشركين يوم حنين . فأراد الرسول أن يخضع شوكتهم فهاجم الطائف بعد حنين مباشرة وحاصرها نحو شهر ونصب عليها المنجنيق حتى هدم سورها ودخلها ظافرا .

— غزوة تبوك —

وفي رجب من سنة ٩ للهجرة (تشرين الأول ٦٣٠ م) أراد الرسول أن يسير بنفسه إلى حرب الروم . وبما أن ذلك العام كان عاما مجيدا لم

يستطيع كلُّ مُسلمٍ أن يُجهِّزَ نفسه بما يحتاج إليه من الطعام والسلاح ،
سُمِّيَتْ هذه الغزوةُ « غزوة العُسرة » . من أجل ذلك قام بنفقات هذه
الغزوة نفرٌ من الصحابة : تبرَّع أبو بكرٍ بجميع ما يملكُ ؛ وتبرَّع عثمانُ
ابنُ عفانَ الأمويُّ بمالٍ عظيمٍ بلغ ثلاثمائةَ بعيرٍ والْفَ دينارٍ . ولكنَّ
الروم لم يتعرَّضوا للرسولِ ، فعقَدَ الرسولُ معاهداتٍ مع البلدان المتاخمة
للحجاز كأيلة (العقبة) وأذُرُح وجرباء ومَقْنَا ، وفرض على كلِّ بلدةٍ
جزيةً مُعيَّنةً ، مع العلم بأن هذه البلاد كانت خاضعةً لنفوذ الروم .

عام الوفود

انتصر الإسلامُ في شبه جزيرة العرب ، ولم يبقَ فيها سوى قبائلٍ
متفرقة لم تدخلْ في دين الله . فلما رأى رجالُ هذه القبائل أن مكة التي
نصبتْ الحربَ لرسول الله قد دخلتْ في الإسلام ثم فتحتْ أبوابها
للمسلمين ، أدركوا أن لا طاقةَ لهم بحرب المسلمين وعداوتهم ، فأخذوا
منذُ السَّنة التاسعة للهجرة (٦٣٠ - ٦٣١ م) يقدون على الرسولِ
في المدينة إظهاراً لطاعتهم ، ثم يدخلون في الإسلام . وهكذا دخلَ العربُ
— الذين لم يكونوا قد دخلوا بعدُ في الإسلام — في دين الله أفواجا . فأسلم
بنو ثقيف (في الطائف) وبنو أسد (في نجد) وبنو تميم . ثم تالت وفودُ
اليمن وما حولها بعد ذلك (سنة ١٠ هـ) .

حجة الوداع

اطمأنَّ الرسولُ الآنَ على الإسلامِ بعد أن ثبتتْ قواعدهُ في شبه
جزيرة العرب وتنظمت أسُسُه ، ثم استغنى المسلمون عن الحرب لنشر
الإسلام في شبه جزيرة العرب نفسها . ففي آخرِ ذي القعدة من سنة ١٠
للهجرة (آذار ٦٣٢ م) دعا الرسولُ إلى حجٍّ كبيرٍ إلى مكة ، وخطب هناك
بعد انتهاء موسم الحج خطبته المشهورة :

« أيُّها الناسُ ، أستمعوا قولي فإني ، لا أدري ، لعلِّي لا ألقاكم بعدُ

عامي هذا بهذا الموقف . أيُّها الناسُ ، إن دماءكم وأموالكم عليكم حرامٌ
إلى أن تلتقوا ربَّكم كحرمة يومكم هذا وكحرمة شهركم هذا .
وانكم ستلتقون ربَّكم فيسألُكم عن أعمالكم ، وقد بلغتُ . فمن كانت
عنده أمانةٌ فليؤدِّها إلى مَنْ ائتمنه عليها . وإنَّ كلَّ ربٍّ مَوْضوعٌ
(ملغى) ؛ ولكنَّ لكم رؤوسُ أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون .
قضى الله أن لا ربًّا ؛ وإنَّ ربَّ العباس بن عبد المطلبِ موضوعٌ كله .
وإنَّ كلَّ دمٍ (ثأر) كان في الجاهلية موضوعٌ ..

أما بعدُ ، أيُّها الناسُ ، فإنَّ الشيطانَ قد يئسَ من أن يُعبدَ
بأرضيكم هذه أبداً ، ولكنه إنَّ يَطْعَ فيما سوى ذلك ، فقد رَضِيَ ...

أما بعدُ ، أيُّها الناسُ ، فإنَّ لكم على نساءكم حقًّا ولهنَّ عليكم حقًّا ...
فاستوصوا بالنساء خيراً ... فاعقلوا ، أيُّها الناسُ ، قولي فإني قد بلغتُ .
وقد تَرَكْتُ فيكم ما إنَّ اعتصمتم به فلن تضلُّوا أبداً : كتابُ الله
وسنةُ نبيِّه .

أيُّها الناسُ ، كلُّ مُسلمٍ أخٌ للمسلم ، وإن المسلمين إخوةٌ فلا يحلُّ
لامرئٍ من أخيه إلا ما أعطاه عن طيب نفسٍ منه ، فلا تظلمن أنفسكم ،
اللهم هل بلغتُ (فقال الناسُ : نَعَمْ ! فقال عِنْدَها رسولُ الله :)
اللهم ، أشهد ! .

وقد عُرِفَتْ هذه الحجة باسم « حجة الوداع » لأنها آخرُ حِجَّةٍ حجَّها
الرسولُ ، وسُمِّيَتْ هذه الخطبة « خطبة الوداع » أيضاً .

وفي آخرِ صفرٍ من سنة ١١ هـ (آخرِ أيار ٦٣٢ م) مَرَضَ الرسولُ
وأخذته الحمى ، ثم توفِّيَ يومَ الاثنينِ في الثاني عشرٍ من ربيعِ الأولِ
من سنة ١١ للهجرة . (٦٣٢ / ٦ / ٨ م) .

(١) العباس بن عبد المطلب : عم الرسول .

الاسلام

عقيدة ونظام اجتماعي

يختلف الإسلام من غيره من الأديان في أمرين :

(أ) أما الأمر الأول فهو أنه دينٌ ثقيلٌ فيه الجوانبُ الغيبيةُ إلى أبعد حدٍّ ثم تكثُرُ فيه الجوانبُ الاجتماعيةُ إلى أبعد حدٍّ أيضاً . في الإسلام إيمانٌ بالله وبالملائكة وباليوم الآخر ، ولكن الإسلام ترك هذه الممارك مطلقاً مجردة ولم يمثّلها بصورة البشر ولا قبيل أن تُنسب إليها صفات بشرية مادية ، بل « حرم » ذلك كله . ويكفي في هذا المقام أن نستشهد بما جاء في القرآن الكريم عن الله سبحانه وتعالى في هذا الشأن : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَوَاتِ » .

وبما أن الأديان جاءت لخير البشر ، فإن الإسلام قد حرص على أن يكون لكل ما جاء في الإسلام جانبٌ من النفع الاجتماعي ، حتى في فرائض العبادات كصلاة الجمعة والزكاة والحج مثلاً .

(ب) وأما الأمر الثاني فهو أن الإنسان في الإسلام ليس نجساً ولا آثماً منذ ولادته ، ولا هو يحمل ذنوب غيره ولا يحمل ذنوبه أحد غيره . ثم إن ما فرض عليه في الدين ليس أشكلاً خاوية جازمة ، فالحمر ولحم الخنزير محرمان لأنهما مضرّان مؤذيان ؛ ولكن إذا حدثت

مجاعة خشي فيها من الهلاك ولم يكن في مكان تلك المجاعة إلا لحم خنزير فأكل منه المسلم « فلا إثم عليه » (القرآن الكريم ٢ : ١٧٣ ، سورة البقرة) . إن الإسلام قد خاطب عقل المسلم في عدد من الأمور كما خاطب عاطفته في عدد آخر من الأمور ، ذلك لأن الناس طبقات متفاوتة تفاوتاً لا بد منه : هنالك الأطفال والشبان والكهول والشيوخ طبقات طبيعية في المجتمع تختلف حالاتها ومداركها ، فلا بد من مخاطبتها بجميع طرق الخطاب — كما قال الفيلسوف ابن رشد — . من أجل ذلك كان في القرآن الكريم الأسلوب الخطابي والأسلوب الجدلي والأسلوب البرهاني .

الإسلام

الإسلام دين الله الذي جدّده لعباده للمرة الأخيرة في تاريخهم . ولقد جاء الإسلام على يد محمد رسول الله يُجدّد للناس الحق والخير والعدل التي جاء بها الرسل من قبل ثم غفل الناس عنها أو ضلّوا عنها أو عاندوها لأنها كانت مخالفة لأهوائهم الآنية ومصالحهم المادية . ثم جاء الإسلام بأمور جديدة اقتضتها الأحوال التي جدّت للناس بعد بعثة عيسى عليه السلام . وعلى هذا جاء الإسلام ناسخاً لجميع الشرائع التي سبقتة : يؤمن بأنها كانت حقاً ولكن ينسخ (يبطل) العمل بها لأن شريعة الإسلام كانت أتمّ جميع الشرائع .

القرآن الكريم

القرآن الكريم هو كتاب الله الذي أوحاه الله إلى محمد رسول الله في مدى ثلاث وعشرين سنة هي مدة رسالته . وبانتقال محمد رسول الله إلى الرفيق الأعلى انتهت رسالته وانقطعت النبوة .

وفي القرآن الكريم أركان الإيمان والإسلام على وجه الأمر والنهي ،

وفيه أشياء من أخبار الأولين على سبيل الذكرى والموعظة . ولقد جاء القرآن ليُعَلِّمَ البشر أمور دينهم وما فيه الخير من أمور دنياهم وليزكِّيَ (يطهر) نفوسهم وليَضَعَ لهم نظاماً اجتماعياً يَصْلُحُ به معاشهم ، وليبشِّرَ الذين آمنوا منهم وعَمِلُوا الصالحات بالخلود في حياة أخروية في نعيم مقيم .

الحديث الشريف

الحديث ماجرى على لسان محمد رسول الله مما ليس قرآناً أو وحياً - وإن كان كله بتأييد من الله . والحديث لا يَقْرَضُ شيئاً من الدين ليس موجوداً في القرآن ، ولكنه يفصل ما جاء في القرآن مُجْمَلاً ويفسِّر ما جاء مُوجِزاً وينقل سنة محمد رسول الله (طريقة الحياة التي كان يسلكها رسول الله عامة وخاصة) حتى يَهْتَدِيَ الناس بهدًى يوقنون بأعماله .

أركان الدين

جَمَعَ القرآنُ والحديثُ أوجهَ الحياة الروحية والمادية ، فالإسلام قد جاء حركةً اجتماعية واسعة : ديناً ودولةً ومعاملاتٍ بين الناس ونظاماً للاجتماع الإنساني أساساً للأخلاق .

« أركان الإيمان »

أركان الإيمان التي جاء بها الإسلام خمسة :

١ - الإيمان بالله ، بأنه موجودٌ وهو مُوجد العالم بكلِّ ما فيه مُهَيِّمِينَ على البشر في كلِّ حال من أحوالهم .

٢ - الإيمان بالملائكة ، بأن ثَمَّت مخلوقات روحانية لا يدعوهن وجودهم الى الحاجات التي يُضْطَرُّ البشرُ إليها في حياتهم من الطعام واللباس وغيرهما ، وبأنهم يتصرفون بأمر من الله في مظاهر هذا الوجود .

٣ - الإيمان برسول الله وبالكتاب المنزَّل عليهم .

(أ) بأن الله يُرْسِلُ إلى خَلْقِهِ رُسُلًا ليجددوا لهم ما نَسَوْهُ أو تناسوه من الدين وليَهْدُوهم الى العمل الصالح والحياة الكريمة . وجميع هؤلاء الرسل على مستوى واحد من الحق ومن الاستحقاق للكرامة ، وإن كان بعضهم أكثر أثراً في قومه وأوسع أثراً بين الناس عامة وأخلد رسالةً على الأرض من بعضهم الآخر .

(ب) وبأن الله يُوحِي الى هؤلاء الرسل كتباً فيها هدى للناس وصلاحٌ لأُمُور دينهم وأُمُور دنياهم . إنَّ هذه الكتب كلها حقٌّ ، ولكنها (ما عدا القرآن الكريم) قد ارتفعت (ضاعت) ، نَسِيَ أهلُها العملَ بها أو تركوا العملَ بها أو بدَّلوها) .

٤ - الإيمان باليوم الآخر ، بأن الله يبعث الناس من الموت ويجمعهم ليحاسبهم على ما عَمِلَهُ كلٌّ واحد منهم في حياته الدنيا فيُثَبِّتَهُ على ما كان قد أحسن ويعاقبه على ما كان قد أساء .

٥ - الإيمان بالقضاء والقدر ، بأن جميع ما يُصِيب الناس في هذه الحياة الدنيا من خير أو شر قد قضاه الله عليهم (كتبه عليهم ، أراد أن يصيبهم) منذ الأزل ، وأنه محتومٌ عليهم لا مفرَّ منه .

« أركان الإسلام »

لا يكونُ الإنسانُ مسلماً مقبولَ الدين إلا إذا أضاف الى اعتقاده بأركان الإيمان اعتقاداً وعملاً بأركان الإسلام ، وهي أيضاً خمسة :

١ - شهادة أن لا إله إلا الله - أي أن الله واحدٌ بالعدد وأنه لا يُشَبِّهه أحد من خلقه : « ليس كمثل شيء » ، ولا هو يتَّصف بصفة من صفات خلقه : « سبحانه وتعالى عما يصفون » .

- وأن محمداً رسولُ الله - وأنه خاتمُ الأنبياء والمرسلين وأن الشرع الذي جاء به قد نَسَخَ جميع الشرائع التي جاءت قبله (أبطل العملَ بها ،

وإن كانت هي صحيحة في نفسها قبل أن يُبدَّل لها نَفَرٌ من أتباعها .

٢ - وإِقامِ الصلاة - على المسلم أن يُصلِّيَ خمسَ مرَّاتٍ في اليوم والليلة . هذه الصلاة تَعَبَّدُ في الدرجة الأولى ؛ وعلى المسلم أن يُؤدِّيَهَا بخشوع في قلبه . هذه الصلاة على هذا الشكل يجب أن يكون لها أثرٌ في سلوك الإنسان العملي فتَنْهَاهُ عن الفحشاء (العملِ قبيحٍ والكلام القبيح) والمنكَّرِ (العملِ السيئ الذي ينفر منه المجتمع السليم) .

٣ - وإيتاءِ الزكاة - أي أن يدفعَ الأغنياءُ نسبةً معينةً من أموالهم إلى الفقراء والمُحتاجين في كلِّ عامٍ . والزكاة ليست صدقةً تطوعٍ أو تبرعاً ، وإنما هي حقٌّ للمستحقين من الفقراء في أموال الأغنياء .

٤ - صومِ رَمَضانَ - أي الإمساكُ عن الطعام والشراب من طلوع الفجر إلى غياب الشمس في كل يومٍ من أيام شهرِ رَمَضانَ (الشهر التاسع من أشهر السنة القمرية في الإسلام) . أما في الليل (من غياب الشمس إلى طلوع الفجر) فيجوزُ الطعامُ والشرابُ ومسُّ الأهل . على أن الصيام لا يكون صياماً كاملاً إلا إذا هَجَرَ الصائمُ كل ما لا يحلُّ شرعاً وخلقاً معاً . وفي رَمَضانَ يتفرغ المسلمون عادةً للعبادة ويكثرُ من الاجتماع والتزاور ومن الصدق ، فيزيدون بذلك إلى الجانبِ الشخصي في العبادة جانباً عاماً من النفع الاجتماعي .

٥ - وحجِّ البيت من استطاعَ إليه سبيلاً - أي أن يذهبَ المسلم القادرُ إلى زيارة مكة والقيام فيها بمناسك الحج ، على الوجه الشرعي ، مرةً واحدةً في حياته على الأقل . والمستطيع هو القادر من الناحية الصحية والعقلية والمالية مع الإيقان من أمنِ الطريق .

والحجَّ يستمر شرعاً بضعة أشهرٍ تكون العبادة فيها (الطواف حول الكعبة والسعي بين الصفا والمروة والوقوف في عرفة والتضحية) في بضعة أيام . أمَّا الأيام الباقية فللتشاور بين المسلمين من الأقطار المختلفة في شؤون المسلمين عامة .

العبادات

إنَّ البحث في تفاصيل العبادات راجعٌ إلى الفقه ، وليس هذا الفصل هنا مكانَ البحث فيه .

المعاملات

المعاملاتُ هي القواعدُ التي تَوَاضَعُ عليها الناسُ (اتَّفَقُوا على العمل بها) فيما بينهم . لما جاء الإسلام وَجَدَ العربَ يسلكون في معاملاتهم في البيع والشراء والزواج والطلاق والتبني والإرث سُبُلًا متعدِّدة ، كما وجد أن جماعات وأفراداً منهم يسلكون في ذلك سبلاً مغايرة للحق والعدل والاحسان . والإسلام جاء بنظامٍ اجتماعيٍّ شامل . ولقد اتَّفَقَ أن عدداً من القواعد التي كان العرب يسرون عليها كانت موافقة للحق والعدل والاحسان فأجازها الإسلام ثم ردَّ ما لم يكن منها موافقاً لذلك إلى السبيل السوي .

« المرأة »

وبما أن المعاملات كثيرةٌ متشعبةُ الجوانبِ ، فأننا سنكتفي هنا بكلامٍ وجيزٍ على المرأةِ ندلُّ فيه على اتِّجاه الإسلام في معالجة القضايا الاجتماعية . ردَّ الإسلام إلى الإنسان كرامته ، فالإنسان لم يَبْقَ قَدِراً آثماً منذ الولادة (كما قالت ديانات سابقة) ، بل أصبح طاهراً خالياً من الذنوب إلا الذنوب التي يرتكبها هو في حياته .

ورفع الإسلام مكانةَ المرأةِ وجعلها شخصاً يَمْلِكُ حرَّيته وحرَّية التصرف بما يَمْلِكُ ، ولكنَّ الرجلَ ظلَّ قوَّماً على المرأة في الأحوال التي يَفْضُلُها فيها من الناحية الطبيعية والناحية الاجتماعية . فإذا فَقَدَ الرجلُ هذا الفضلَ فَقَدَ ذلك الحقَّ . وكانت المرأة في الجاهلية لا تَرِثُ ففرض الإسلام للأُم والزوجة حقاً وجعل للبنت نصيباً .

وكان الأب في الجاهلية يُزَوِّج ابنته من شاء ويأخذُ هو مَهْرَها ،

فأوجب الإسلام أن يؤخذ رأي المرأة في الزواج والأتزوج كرهاً من لا تريده ، ثم جعل المهر حقاً لها .

وكان الرجل في الجاهلية يتزوج من النساء ما شاء بلا حصرٍ لعددهن ثم يُطلق من شاء منهن ولا يُسأل عن سبب ذلك ولا عن مصير التي يطلقها . فجعل الإسلام للزواج والطلاق شروطاً ساوى فيها بين الرجل والمرأة إلا في كلمة الطلاق : إن طلب الطلاق في الإسلام حق الرجل وحق المرأة ، ولكن الطلاق لا يقع إلا إذا لفظ الرجل صيغة الطلاق لأن الرجل هو الذي يتحمل الأعباء المالية التي تُنتج من وقوع الطلاق .

والغاية من الزواج في الإسلام بناء أسرةٍ صالحةٍ سليمة ، فإذا لم يكن تحقيق هذه الغاية ممكناً ووقع الشقاق بين الزوجين ثم طلب أحدهما الطلاق ورقض الرجل الاستجابة العادلة فإن القاضي يفرق حيثئذ بين الزوجين .

طبقات الناس

كان العرب في الجاهلية يتقسمون قبائل وعشائر ، وكان لهم عصبية يتفاخرون بها وتثور بينهم المنازعات من أجلها . من أجل ذلك أراد الإسلام أن يقضي على هذه العصبية المفرقة ثم تبرأ من كل من يدعو إليها ، فقال رسول الله : « ليس منا من دعا إلى عصبية » ! ثم إن الإسلام جعل التقوى مقياساً لقيمة الناس في الحياة ، قال الله تعالى في سورة الحجرات : « يا أيها الناس ، إنا خلقناكم من ذكرٍ وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل ليتعارفوا ؛ إن أكرمكم عند الله أتقاكم . إن الله عليم خبير » (٤٩ : ١٣) . ولم تكن هذه التسوية في التقوى بين العرب وحدهم ، بل بين العرب وغير العرب أيضاً ، ففي الحديث عن رسول الله : ليس لعربي فضلٌ على عجمي إلا بالتقوى

على هذا الأساس أوجد الإسلام تنظيماً جديداً للناس في المجتمع ، وقد جعل السابقين إلى الدخول في الإسلام أفضل من المتأخرين في الدخول فيه . ثم بطل هذا التفريق بين الداخلين في الإسلام بعد فتح مكة ، سنة ٨ هـ (٦٢٩ م) ، لأن الإسلام كان قد عم بلاد العرب إلا قليلاً ولأن الإسلام كان قد اكتسب قوةً وقلةً بذلك حاجته إلى أن يرضى العرب للدخول في دين الله . وفي ذلك يقول الله تعالى في سورة الفتح : « وما لكم ألا تنفقوا في سبيل الله ، والله ميراثُ السموات والأرض . لا يستوي منكم من أنفق قبل الفتح وقاتل ، أولئك أعظمُ درجةً من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا ؛ وكلاً وعد الله الحسنى . والله بما تعملون خبير » (٥٧ : ١٠) .

وعلى ذلك كان المسلمون الأولون : خديجة وأبو بكر وعلي وعثمان وعمر وعبد الرحمن بن عوف وحزمة بن عبد المطلب ومن هم في طبقتهم وسابقتهم في الإسلام أفضل من سواهم . ثم كان المهاجرون الأولون الذين أسلموا في مكة قبل الهجرة (١ هـ = ٦٢٢ م) أفضل من الانصار الأولين الذين أسلموا من أهل المدينة قبل الهجرة . ثم يأتي بعد هؤلاء في الدرجة أولئك الذين أسلموا بعد ذلك ولكن قاتلوا في معركة بدر (٢ هـ) ، ثم الذين أسلموا بعدهم وقاتلوا في معركة أحد (٣ هـ) .

والمسلمون كلهم « أمة » جماعة لهم شريعة (بكسر الشين) واحدة ومنهاج واحد وسنة (بضم السين : طريقة في الحياة والسلوك) واحدة . وفي القرآن الكريم في خطاب المسلمين : إن هذه أمتكم أمة واحدة (٢١ : ٩٢ ، سورة الانبياء و ٢٣ : ٥٣ ، سورة المؤمنون) - وكذلك جعلناكم أمةً وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً (٢ : ١٤٣ ، سورة البقرة) - كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله . ولو آمن أهل الكتاب لكان خيراً لهم : منهم المؤمنون ، وأكثرهم الفاسقون (٣ : ١٠٩ ، سورة آل عمران) .

والمسلمون كلُّهم إخوة في قوله تعالى «إنما المؤمنون إخوة» (٤٩ : ١٠ ، سور الحجرات) . وفي القرآن الكريم أيضاً خطاب للمسلمين مفصّل في معنى الأُخوة : «يا أيّها الذين آمنوا ، اتّقوا اللهَ حقَّ تَقَاتِهِ ؛ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ* واعتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ، وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا ؛ وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمُ مِنْهَا . كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (١٠١ : ١٠٢) » . ومع العلم بأن الأُمَّة تتألف دائماً من طبقات اجتماعية مختلفة ، فإن الإسلام قد أمرَ بأن يكونَ الجميعُ إخواناً في الدين (راجع ٢ : ٢٢٠ ، سورة البقرة ، ثم ٩ : ١١ ، سورة التوبة ، ثم ٣٣ : ٤ ، ٥ ، سورة الاحزاب) .

الصحابة

الصحابة هم أصحاب رسول الله : إنهم الرجال والنساء المسلمون الذين عاصروا الرسول وعرفوه وعاشوا معه مدة^(١) واهتمدوا بهديِهِ واقتدوا بأعماله . والصحابة أعلى منزلة من غيرهم يُعتمدُ عليهم في رواية حديث رسول الله وفي آرائهم في عدد من التفاصيل في أمور الدين والدنيا ، كما يُقلدون في أعمالهم . أما فيما يتعلق بالحقوق والحدود (بحقوقهم من بيت المال وبالعقاب الذي قد يستحقونه على ذنب أو خطأ) فإنهم كانوا يُعاملون في ذلك معاملة سائر المسلمين . وعلى هذا يكون الصحابة أيضاً طبقات بعضها أعلى منزلة من بعض .

وكان في المسلمين طبقتان بعد ذلك :

(١) بين الفقهاء خلاف على تعريف «الصحابي» : منهم من يتشدد كالتشدد الملموح في هذا المكان ، ومنهم من يتساهل فيجعل الصحابي من اتفق له أن يرى الرسول مرة واحدة ولو من غير «صحبة» .

أ - طبقة المؤلفة قلوبهم : أولئك الذين دخلوا في الاسلام بعد أن كانوا فقراء أو ضعفاء وأرادوا أن يفتنوا بالدخول في الاسلام فكان الرسول يعطيهم من المال فوق ما كان يعطي أقرانهم من أصحاب الحقوق من المسلمين . وكذلك كان هنالك نفرٌ أقوياء ورؤساء في قبائلهم قبل الاسلام ، فلما دخلوا في الاسلام وخشوا أن تكون منزلتهم في الاسلام أدنى مما كانت في الجاهلية أعطاهم الرسول من المال فوق ما كان يُعطي أقرانهم وقدّمهم في المشاهد فوق ما كانوا يستحقّون .

ب - طبقة المنافقين : أولئك الذين دخلوا في الاسلام من اليهود خاصة «وقلوبهم غير مطمئنة بالاسلام» ، أو دخلوا في الاسلام وهم يريدون الإساءة الى الاسلام والمسلمين وهم متسترون باسلامهم الظاهر . ولقد سكت الاسلام عن هؤلاء إلا إذا ظهر نفاقهم وأذاهم للمسلمين .

ثم يأتي أهل الذمّة (النصارى واليهود الذين بقوا على دينهم) . وهؤلاء أيضاً كانوا طبقتين :

أ - المؤلفة قلوبهم : الذين كان يُرجى دخولهم في الاسلام فكانوا يُعطون شيئاً من أموال الصدقات ؛ أو كانوا أقوياء يُخشى من سطوتهم فكانوا يُعطون مبالغ من المال لدفع أذاهم ما أمكن .

ب - أهل الذمّة على الحصر : الذين كانوا يعيشون في «الدولة الاسامية» من غير نشاط مُعادٍ للاسلام ، وقد كان هؤلاء «ذمّةً للمسلمين» تحميهم الدولة وتُغني بهم (إذا احتاجوا) كما تحمي المسلمين سواءً بسواء . وكان الرسول يعاملهم في الحدود (العقاب) كما يعامل المسلمين ، فإذا زنى أحد منهم أقام عليه الحد (رجمه أو جلده بحسب الحال التي تقتضي ذلك في الشرع) .

ثم كان في بلاد العرب مشركون (على الوثنية) وهم الذين كانوا يحاربون رسول الله والمسلمين ويحاربهم رسول الله والمسلمون . في سنة ٩ هـ (٦٣٠ م)

نزلت سورة التوبة ، وتُسمى أيضاً سورة براءة (لأن الله تعالى تبرأ في مطلعها من المشركين وأذن لرسوله أن يقاتلهم قتال استئصال ، سواءً عليهم أبدأوا هم المسلمون بالقتال أم لم يبدأوا هم . — إلا أن يكون بين الرسول وبين قوم منهم معاهدة . فإذا كان بين الرسول وبين هؤلاء معاهدة ثم لم يخرقوا هذه المعاهدة بعمل عدواني ، فإن هؤلاء لا يُقاتلون قتال استئصال قبل انتهاء مدة المعاهدة التي كانت بينهم وبين الرسول . وأما الذين لم يكن بين الرسول وبينهم معاهدة فقد أعطوا مهلة لا يُقبل منهم بعدها إلا الإسلام . غير أن هذا كان ينطبق على العرب وحدهم ؛ فلا المشركون من غير العرب (من الفرس مثلاً) ولا اليهود والنصارى من الروم والآراميين كانوا يدخلون في حكم هذه الآية . بقي هنالك جماعات من العرب كانوا قد اعتنقوا النصرانية ، فهؤلاء أيضاً كان يجب عليهم الدخول في الإسلام . وسنشير إلى قضية بني تغلب في الكلام على طبقات الناس في عصر الخلفاء الراشدين (ص ١٠٤) .

العصبيّة القومية

ولقد أراد الإسلام أن يجمع المسلمين كلهم بالدين — بذلك الجامع الروحي الذي يُغرقُ العصبية — لسببين :

(أ) إن العرب أنفسهم كانوا يمتنون إلى عصبية قبليّة متعادية ، فلم يكن بالإمكان تغليب عصبية واحدة على سائر العصبية ولا جمع العصبية كلها على هدف واحد .

(ب) إن الشعوب التي دخلت في الإسلام كانت أيضاً تنتمي إلى قوميات مختلفة : كانوا روماً وفرساً وحَبَشاً وهُنُوداً وتركاً وسوى ذلك ، فلم يكن بالإمكان أيضاً حملهم على ترك قومياتهم ليتبدلوا بها قومية جديدة .

من أجل ذلك كله تبرأ الإسلام من العصبية ومن الدعوة إليها ،

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليس منّا من دعا إلى عصبية » . ثم دعا الإسلام جميع المؤمنين إلى التآخي باسم الدين .

نظام الحكم

كان المسلمون في مكة جماعة دينية قليلة في العدد مستضعفة في الحياة ، وإن كانت قوية في الإيمان شديدة في الكفاح . فلما هاجر المسلمون إلى المدينة وكثروا احتاجوا إلى تنظيم تفرضه سلطة تقيم العدل بين الناس .

الدولة والحكومة

أصبح للمسلمين في المدينة دولة تفرض سلطانها على الناس وتجمع الزكاة (تحبي الضرائب) وتقوم بالجهاد (تعلن الحرب) وتقضي بين الناس في خلافاتهم وتقوم — بكل ما تقوم به الدولة الحديثة — في نطاق الجماعة الإسلامية التي كانت تعيش في المدينة في أول الأمر ثم في نطاق الجماعة الإسلامية بعد أن انتشر الإسلام في معظم شبه جزيرة العرب .

على أنه لم يكن في عهد الرسول حكومة بالمعنى الحديث ، ذلك لأن الرسول صلى الله عليه وسلم كان ينفذ في حكم الناس شريعة إلهية ويطبق في المجتمع مبادئ دينية ترجع في حقيقتها إلى الوحي الإلهي . والرسول في ذلك كان المَرَجِعَ الوحيد في جميع الأمور : في إعلان الحرب وعقد الصلح وفي القضاء وفي تقسيم الغنائم وفي جمع الدقات وتوزيعها بين أصحاب الحقوق وفي التشريع الاجتماعي : لقد كان المرجع في تنفيذ هذه الشريعة أو تطبيق هذه المبادئ ، ولم يكن واضحاً لها من عنده .

مدرك الحكومة والوزارة : الشورى

غير أن الرسول كان في بعض الأمور الدنيوية الجزئية (وفي غير العبادات

والمعاملات الأساسية) يحكم برأيه كما اتفق في ترتيب معركة بدر^(١) وفي تأبير النخل^(٢) .

وكذلك كان الرسول صلى الله عليه وسلم يستشير أصحابه في كثير من أمور الدولة والمجتمع والحرب وما سوى ذلك . ولقد كثرت مشاورته لأبي بكر وعمر حتى قيل فيهما إنهما كانا وزيرين لرسول الله .

القضاء

وكذلك كان رسول الله هو القاضي . ولكن لما اتسع الاسلام في شبه الجزيرة احتاج الرسول الى من يستنيبه عنه في الحكم بين الناس في الاقطار المختلفة . لما أراد رسول الله أن يرسل معاذ بن جبل قاضياً الى اليمن قال له : يا معاذ ، بيم تحكم بين الناس ؟ فقال معاذ : بكتاب الله . فقال له الرسول : « فان لم تجده في كتاب الله ؟ » فقال معاذ : « أحكم حينئذ بسنة رسول الله » . فسأله الرسول ثانية : « فان لم تجد ذلك في سنة رسول الله ؟ » فقال معاذ : « اجتهد برأبي » .

فالقضاء في الاصل كان تطبيقاً للأحكام التي جاءت في القرآن الكريم ؛ وكان الرأي لا يصلح للحكم الا اذا غابت تفاصيل القضية من القرآن ومن سنة رسول الله .

الجهاد

الجهاد واجب على المسلمين القادرين ، وهو فريضة عليهم وان لم يُذكر في أركان الاسلام ، ففي القرآن الكريم في سورة البقرة : « كُتِبَ عَلَيْكُمُ

(١) راجع الكلام على الجهاد ، آخر الفصل التالي .

(٢) اتفق أن جماعة استشاروا الرسول في شأن تأبير النخل (تذكيره) فقال لهم : « لا تؤبروه » . فلم يؤبروا النخل فكان النتائج في ذلك العام ضعيفاً جداً . فقالوا له ذلك فقال لهم : « أتم أعلم بأمور دنياكم » . (راجع أيضاً ص ١٣٨ - ١٣٩) .

القتال وهو كُفْرُهُ لَكُمْ ، وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم (٢) : (٢١٦) . وفي سورة التوبة : « انفروا خِفَافاً وَثِقَالاً وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ (٩ : ٤١) » . وفي سورة التوبة أيضاً : « الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ (٩ : ٢٠) » . وفي القرآن الكريم آياتٌ كثيرةٌ للحض على الجهاد لإقامة الدين . ان الجهاد (الحرب) ركن من أركان الدولة في كل زمان ومكان .

والجيش الاسلامي في أيام الرسول كان مجموع الرجال القادرين على حمل السلاح . والاسلام لم يفرض بذلك على المسلمين أمراً جديداً ، فان الغزو في الجاهلية كان عملاً الرجال القادرين على ركوب الخيل وعلى القتال ، فنقل الاسلام القتال من تقاتل بين القبائل العربية الى جهاد في سبيل الله . ان الجهاد قد وحد المسلمين في وجه الذين كانوا يستعبدونهم (من الفرس والروم) قبل الاسلام .

وكان الرسول يتبع في خوض الحرب وفي ترتيب المعارك القواعد التي تبدو له موافقة بحسب اجتهاده الشخصي . على ان الرسول كان بلا ريب مؤيداً بالأسباب المادية والاسباب الروحية ، ولكن كان « لفنه الحربي » الاصيل ومواهبه العسكرية النادرة الأثر العظيم في ظفريه ونصره^(١) .

(١) راجع « الرسول القائد » لمؤلفه اللواء الركن محمود شيت خطاب (الطبعة الثالثة ، بيروت ، دار القلم ، ١٩٦٤) ، ص ٨ . - هذا كتاب قيم فيه مؤلفه الكلام على غزوات الرسول من مصادرها الأولى ثم عالجها معالجة فنية صحيحة . ويتوفر المؤلف على الكلام على العبقرية الحربية للرسول ويترك كل ما كان غطاء ساتراً على تلك العبقرية الفذة . وهذا قوله في المقدمة (ص ٧) :

« ولكنني أغفلت بعض الظواهر الخارقة التي لا يمكن أن تحدث في الحروب العادية بين المتحاربين من البشر ، والتي يرجع بعض الغلاة إليها وحدها السر الأكبر في انتصار الرسول على خصومه وأعدائه » .

أما أن المعركة الأولى في الإسلام - معركة بدر - فلم ترتب ، في أول الأمر ، ترتيباً مألوفاً . فلما لُفِتَ نظرُ الرسول إلى ذلك رأى وجه الحق والصواب وعَمِلَ بالشورى التي دعا إليها الإسلام فأمر بتبديل ترتيب تلك المعركة^(١).

مصادر المال في الدولة الإسلامية الأولى

لم يكن للمسلمين في عهد الرسول « بيت مال » ، بل كانت الاموال تدفع إلى الرسول ، وكان الرسول يفرق هذه الاموال في وجوها ولا يسأله أحد عن ذلك لأنه رسول الله .

أما مصادر الأموال التي كانت تأتي إلى الرسول فقد كانت أربعة :

١ - الصدقة (المفروضة ، وتسمى أيضاً الصدقات أو الزكاة) : مقدار معين على المال المجموع وعلى الأنعام من الغنم والإبل وغيرها وعلى نتاج الأشجار وبعض نتاج الأرض ، مرة في كل عام .

٢ - الغنائم من الحرب . وهي نوعان :

(أ) الغنائم التي يستولي عليها الجيش المنتصر بعد معركة ، وهذه بدورها تقسم قسمين : خمسها لله ورسوله يأخذها الرسول للإنفاق على نفسه وعلى أهله وأقاربه من بني هاشم وعلى من يحتاج من سائر الناس ؛ ثم أربعة أخماس تقسم بين الأحياء بعد المعركة .

(ب) الفبيء ، وهو ما استولى عليه المسلمون من مال ومتاع وأرض بلا قتال ولا هجوم لقتال كأن يستسلم قوم معادون للإسلام طوعاً أو كرهاً بعد نية قتال أو بعد حصار . والفبيء كالخمس يأخذه الرسول (راجع الغنائم ٢ أ) .

(١) راجع ابن الأثير ٢ : ٤٩ - ٥٠ . ثم راجع ، فوق ، ص ٦٢ ، عند الكلام على معركة بدر .

وحكم الفبيء وارد في سورة الحشر : « ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى^(١) فله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كيلاً يكون دولة بين الأغنياء منكم^(٢) . وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوه . واتقوا الله ، إن الله شديد العقاب (٥٩ : ٧) » .

٣ - صدقة التطوع ، وكان يدفعها الصحابة القادرون تطوعاً من عند أنفسهم : فقد يجيء الرجل منهم مرة بنصف ماله أو بكل ماله ؛ وقد يجيئ جيشاً ذاهباً إلى الغزو من ماله هو .

وللجهاد قوانين تتعلق بالفرق - فيما يخص العدو - بين المحاربين (الرجال القادرين على الحرب والذين ينصبون الحرب للمسلمين) وبين غير المحاربين كالنساء والأطفال والشيخ والمرضى والرهبان ، الخ . كما تتعلق بالأسرى وسوى ذلك مما هو من باب التفاصيل .

٤ - الجزية ، وكانت تؤخذ من أهل الكتاب (أهل الأديان السماوية الذين لهم كتاب منزل) . وكانت الجزية مبلغاً مقطوعاً في السنة : أربعة دنانير من الغني ودينارين من متوسطي الحال في الغني وديناراً واحداً من الذين هم دون ذلك . وكان النساء والصغار والعاجزون ورجال السدين معقون من الجزية . وكان دافع الجزية يتمتع بدمية المسلمين (باحترام رأيه الديني وعبادته) ثم بالدفاع عنه وبياتحة الفرص المختلفة في الحياة ، كما كان يعفى من الجهاد) .

التجارة والربا

التجارة في الإسلام من المعاملات (تبادل المنافع بين البشر) ، والمعاملات من الدين . أقام الإسلام التجارة على أسس أخلاقية من الصدق والأمانة والقناعة . وبما أن التجارة تتعلق بمعاش الناس ،

(١) مثل وادي القرى وينبع .

(٢) كيلاً يعطي هذا النبي لعدد من الأغنياء منكم .

فقد أخضع الإسلام عدداً من الحاجيات في عدد من الأحوال لحكم الدين ثم جعل مخالفة حكم الدين فيها كمخالفة حكم الدين في العبادات من الصلاة والصيام وغيرهما. ان الاحتكار والغش ورفع الأسعار رفعا لا يبرره الجهد المنفق على اعداد البضائع للبيع ، كل ذلك حرام .

والاسلام قد حرم الربا .

والربا مبادلة مقدراتين مختلفين من مال عَيْنٍ أو من بضاعة واحدة بفضل (زيادة) مشروط : لا يجوز لمسلم أن يبيع قنطار قمح على شرط أن يستوفيه قنطاراً من قمح ومقداراً معيناً فوق القنطار . وقيس المال (الذهب والفضة) على البضاعة فحرم الإسلام استدانة مال ثم وفاءه مع فضل (زيادة) على أصل الدين .

الأخلاق

الخلق الحسن في الإسلام ما أمر الله به ، والخلق السيء ما نهى الله عنه . والاسلام لم يفرق بين الاخلاق وبين الدين . والاسلام قد مدح الاخلاق الحسنة ومدح بالأخلاق الحسنة . ولما أراد الله تعالى أن يمدح رسوله محمداً قال له في سورة ن : « وإنتك لعلی خلق عظیم » (٦٨ : ٤) . وكذلك قال رسول الله : بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ .

والغاية الأولى من الاخلاق حسن معاملته الناس حتى جاء في الاثر : « الدين المعاملة » . وجاء أيضاً : « الدين النصيحة » . وفلسفة الاخلاق في الاسلام سامية جداً : إن الاسلام يدعو الى حسن الاخلاق مع الناس كلهم ، سواء منهم من كان مسلماً أو من كان غير مسلم . ان مدرك الاخلاق في الإسلام هو المثل الأعلى نفسه وليس الملابس الاجتماعية التي تجيز في بعض الفلسفات حسن المعاملة مع القبيل^(١) دون سائر الناس .

(١) القبيل : قوم الرجل نفسه .

والغاية في الاسلام لا تبرر الوسطة ؛ وغير المسلم لا يجوز الإضرار به ابتداءً لأنه غير مسلم . أما الذي يقصد الإضرار بالمسلمين فتجيب محاربته ، سواء أكان غير مسلم أو كان مسلماً . والإيمان بالله والعمل الصالح هما مقياس الدين ومقياس الخلق الكريم .

عَمْرُ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ

١١) الْفَتْوحُ وَتَنْظِيمُ الْإِدَارَةِ

تُوَفِّي رَسُولُ اللَّهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُسَمِّيَ أَحَدًا يَخْلُفُهُ فِي إِدَارَةِ شُؤُونِ الْمُسْلِمِينَ . غَيْرَ أَنَّ الشَّيْعَةَ (أَنْصَارَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ) ذَكَرُوا أَنَّ الرَّسُولَ أَوْصَى بِالْأَمْرِ بَعْدَهُ إِلَى عَلِيٍّ بِنُصُوصٍ وَأَدْلَةٍ مِنْهَا مَا هُوَ جَلِيلٌ وَمِنْهَا مَا هُوَ خَفِيٌّ . وَالَّذِي نَعْرِفُهُ مِنَ التَّارِيخِ السِّيَاسِيِّ وَالْأَدْبِيِّ يَدُلُّنَا عَلَى أَنَّ عَلِيًّا كَانَ يَطْمَحُ إِلَى الْخِلَافَةِ وَيَعْتَقِدُ أَنَّهُ أَحَقُّ النَّاسِ بِهَا ، لِقَرَابَتِهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ : فَهُوَ ابْنُ عَمِّهِ لِحَاقًا ، ثُمَّ لِسَابِقَتِهِ فِي الْإِسْلَامِ فَقَدْ كَانَ مِنْ أَوَائِلِ الَّذِينَ آمَنُوا بِرَسُولِ اللَّهِ مَعَ أَنَّهُ كَانَ يَوْمَئِذٍ ابْنَ عَشْرٍ سَنَوَاتٍ . ثُمَّ أَنَّهُ كَانَ مِنَ الَّذِينَ أَبْلَوْا فِي سَبِيلِ الْإِسْلَامِ الْبَلَاءَ الْحَسَنَ . أَضْفَ إِلَى ذَلِكَ كُلِّهِ عِلْمَهُ وَعَدْلَهُ وَتَقْوَاهُ ثُمَّ زَوَاجَتَهُ بِفَاطِمَةَ بِنْتِ مُحَمَّدٍ . وَلَكِنْ عَلِيًّا كَانَ يَوْمَ تَوَفَّى الرَّسُولُ صَغِيرَ السِّنِّ ، فِي الثَّلَاثَةِ وَالثَّلَاثِينَ مِنْ عَمْرِهِ ، بَيْنَمَا الْعُرْفُ الْعَرَبِيُّ الْقَدِيمُ كَانَ لَا يُبَايِعُ رَئِيسًا إِلَّا إِذَا عَمِلَتْ سَنُهُ فِي الْغَالِبِ .

غَيْرَ أَنَّ الْأَمْرَ كَانَ أخطرَ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ ، فَقَدْ بَدَأَ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ، وَهُوَ مِنْ رُؤَسَاءِ الْمُهَاجِرِينَ ، أَنَّ النَّظَرَ فِي اسْتِحْقَاقِ الْأَفْرَادِ وَتَفْضِيلِ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ (مِنْ جِهَةِ الْقَرَابَةِ خَاصَّةً) سَيَقُودُ إِلَى خِلَافَاتٍ قَدْ تَقْضِي عَلَى الدَّعْوَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ — وَجَمِيعُ الْحَوَادِثِ الَّتِي وَقَعَتْ فِي مَدَى ثَلَاثِينَ سَنَةً ، طَوَالَ عَصْرِ

الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ ، كَانَتْ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ رَأْيَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ كَانَ فِي مُحَلِّهِ — مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ عَزَمَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَلَى أَنْ يَأْخُذَ الْأَمْرَ بِالْحَزْمِ وَالسُّرْعَةِ وَيَضَعُ الْمُسْلِمِينَ أَمَامَ الْأَمْرِ الَّذِي لَا مَقَرَّ مِنْهُ وَلَا خَيْرَ رَافِعَ فِيهِ . وَنَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّ الْبَشَرَ فِي مِثْلِ هَذِهِ الْأَحْوَالِ ثَلَاثَةٌ نَفَرٍ : مِنْهُمْ مَنْ يُجِيبُ كُلَّ أَمْرٍ يُدْعَى إِلَيْهِ بِلا مُقَاوَمَةٍ وَلَا تَرَدُّدٍ ؛ وَمِنْهُمْ مَنْ يَتَرَيَّثُ مَتَرَبِّصًا ، فَإِذَا رَأَى جَمَاعَةً دَخَلُوا فِي أَمْرٍ دَخَلَ هُوَ فِيهِ ؛ وَمِنْهُمْ مَنْ دَأَّبَهُمُ الْمَخَالَفَةُ وَالْمُقَاوَمَةُ مَهْمَا كَانَ الْأَمْرُ الَّذِي يُدْعَى إِلَيْهِ .

أَبُو بَكْرٍ (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قُحَافَةَ)

— ١٣ ربيع الأول سنة ١١ = ١/٨ / ٦٣٦ م .

بَدَأَ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ أَلِيْقَ الصَّحَابَةَ بِالْخِلَافَةِ أَبُو بَكْرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قُحَافَةَ ، صَدِيقُ الرَّسُولِ مِنْ قَبْلِ الْإِسْلَامِ ، وَمِنْ أَوَائِلِ الَّذِينَ دَخَلُوا فِي الْإِسْلَامِ ، وَمِنْ الَّذِينَ عَلَتْ سَنَتُهُمْ وَسَمَتْ مَكَانَتُهُمْ فِي قَوْمِهِمْ مَعَ لَيْنِ الْعَرِيكَ وَحَسَنِ الْأُحْدُوثةِ وَالتَّقْوَى . فَرَافَقَهُ إِلَى الْمَسْجِدِ ، قَبْلَ أَنْ يَدْفِنَ رَسُولُ اللَّهِ ، وَبَايَعَهُ . فَانْتَالِ النَّاسُ عَلَى أَبِي بَكْرٍ يَبَايَعُونَهُ : وَغَضِبَ نَفَرٌ فَلَمْ يَبَايَعُوا ، وَقَدْ كَانَ مِنْ هَؤُلَاءِ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ .

وَأَدْرَكَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ امْتِنَاعَ عَلِيٍّ عَنْ مَبَايَعَةِ أَبِي بَكْرٍ لَيْسَ امْتِنَاعَ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْ سَائِرِ النَّاسِ ، وَأَنَّمَا هُوَ امْتِنَاعُ فِتَّةٍ كَبِيرَةٍ نَافِذَةِ الْأَمْرِ ، فَقَدْ كَانَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي بَكْرٍ يَمَثُلُ بَنِي هَاشِمٍ أَسْرَةَ الرَّسُولِ نَفْسَهُ . فَظَلَّ عُمَرُ يَسْعَى حَتَّى حَمَلَ عَلِيًّا عَلَى الْمَبَايَعَةِ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ . وَكَانَ مِنْ تَقَاذُ بَصَرِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ لَمْ يَطْلُبِ الْأَمْرَ لِنَفْسِهِ ، مَعَ أَنَّهُ كَانَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ نَافِذَ الْكَلِمَةِ مَطَاعَ الرَّأْيِ .

جَيْشُ الْفَتْحِ

كَانَ أَوَّلَ مَا فَعَلَهُ أَبُو بَكْرٍ أَنْ وَجَّهَ جَيْشَ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ إِلَى حَرْبِ الرُّومِ فِي الشَّامِ (سُورِيَةِ) ، لِأَنَّ الرَّسُولَ نَفْسَهُ كَانَ قَدْ عَقَدَ لُؤَاءَ هَذَا الْجَيْشِ قَبْلَ

موته ، فلم يشأ أبو بكر أن يبطل ذلك ، مع اختلاف الأمر بعد وفاة الرسول واضطراب الحال . ومع أن جيش أسامة هذا كان قليل الخطر من حيث الإعداد والتأنيج ، فانه كان يدل على أمور منها :

- (أ) أن الرسول نفسه كان يرغب في التوسع بالفتح لنشر الاسلام .
(ب) ان الخطر على الدولة الاسلامية كان محتملاً من جهة الروم في الشام .
(ج) ان البدء بالفتح بالشام كان أهون من الناحية العسكرية والسياسية .

الردة

تذكر المصادر أن العرب « ارتدوا » بعد وفاة الرسول . ويفهم عامة الناس من ذلك أن العرب رجعوا عن الاسلام الى الوثنية . فاذا نحن تتبعنا تلك المصادر رأينا أن تلك الردة كانت في الدرجة الاولى ثورة على السلطة المركزية في الحكم وفي النظام الاقتصادي . وليس بين أيدينا نص واحد على أن قبيلة من قبائل العرب « كفرت » بالله أو تركت صلاة أو زكاة . وقد تبدى النزاع في الردة حول الأمور التالية :

(أ) لم يشأ سكان البادية (الأعراب) أن يستمروا في الخضوع لسكان المدن (الحضرة) . لقد احتجوا بأن خضوعهم الاول كان لرسول الله ، طوعاً أو كرهاً . أما وقد توفي رسول الله فليس لأحد غيره أن يقتضيهم تلك الطاعة ، وذلك قول الخطيئة :

أطعنا رسول الله اذ كان بيننا ؛ فإنا لعباد الله ، ما لأبي بكر ! أيورها بكراً ، اذا مات ، بعده ؟ وتلك ، لعمرُ الله ، قاصمة الظهر .

(ب) وكذلك كانت الردة نزاعاً بين شرقي شبه جزيرة العرب وبين غربيها ، فقد كان مسلمة بن حبيب (مُسَيْلِمَةُ الكَذَاب) سائداً في اليمامة من قبل مبعث رسول الله ، ثم حارب بعد موت الرسول وقتل في المعركة .

(ج) كانت الزكاة في أيام الرسول تحمل من أطراف بلاد العرب الى

المدينة ، وكان الرسول يتولى توزيعها على مستحقيها وفي وجوها في كل مكان . فلما توفي الرسول رأى الولاة في أطراف بلاد العرب أن يجمعوا الزكاة ثم ينفقوا منها أولاً على الأقطار التي جمعت فيها . فاذا زاد منها شيء بعثوا به إلى المدينة . ولم يمنع أحد الزكاة . وهذا واضح في قول أبي بكر : « والله لو منعوني عقال بغير كانوا يؤدّونه الى رسول الله لحرّبتهم عليه »^(١) .

(د) كان مدعو النبوة يحتجون بأمر ليس من صلب الايمان او الاسلام . اذ كان معظمهم يرمون الى تولي الحكم على المناطق التي ثاروا فيها . والرواة الذين أرادوا التهمك على مدعي النبوة زعموا أن مسلمة لما خطب سجاج جعل صداقها إسقاط صلاة العصر عن بني حنيفة . ان هذه « الفكاهة » تنطوي على حقيقة بالغة هي أن الصلوات الاسلامية كانت قائمة في القبائل المرتدة ، وكان لها قيمة كما كان لها رهبة في النفوس .

جمع القرآن

بعد معركة اليمامة ، في أثناء حروب الردة ، مات نفر كثيرون من حفظة القرآن ، فرغب عمر بن الخطاب إلى أبي بكر أن « يجمع » القرآن في مصحف واحد كيلا يتعرض شيء منه للضياع . كان الوحي يدون في أيام الرسول بعد نزوله مباشرة على أشياء مختلفة : على الخشب ، والجريد ، واللخاف (صفائح رقيقة) من الصخر وعلى الجلد ، ولكن لم يكن مجموعاً بين دفعتي مصحف (كتاب) واحد ؛ فجمعه أبو بكر .

استئناف الفتح - في العراق

كان معظم الذين ساروا لقتال المرتدين من أقدر القواد الذين اشتهروا

(١) في القاموس (٤ : ١٩) : العقال (بكسر العين) زكاة عام من الابل والغنم ، ومنه قول أبي بكر رضي الله عنه : لو منعوني عقالا ... راجع في القاموس أيضاً (٣ : ٢٦٩) : العناق (بفتح العين) زكاة عامين ، ومنه قول أبي بكر : لو منعوني عناقاً ؛ وروى عقالا وهو زكاة عام .

فيما بعد، مثل خالد بن الوليد والمثنى بن حارثة ويزيد بن أبي سفيان وعمرو ابن العاص وشُرْحَبِيل بن حسنة. فلما عاد المرتدون الى طاعة السلطة المركزية في المدينة، كانت حمية هؤلاء القواد وحمية جنودهم لا تزال شديدة. ففكر المثنى بن حارثة الشيباني، بعد أن انتهى من قتال أهل البحرين (شرقي بلاد العرب)، أن يسير بمن معه لقتال القبائل العربية التي كانت تعيش على تخوم شبه جزيرة العرب (في العراق خاصة)، والتي لم تكن قد دخلت في الاسلام بعد. ولم يكن مع المثنى سوى أربعة آلاف رجل، فأشفق أبو بكر أن تصيبهم هلكة اذا لقوا جيوش الفرس في عددهم وعددهم. من أجل ذلك أسرع أبو بكر بإنجاد المثنى بن حارثة بعشرة آلاف رجل بقيادة خالد بن الوليد.

وكان من أسباب استئناف الفتح :

(أ) تنفيذ رغبة الرسول في نشر الدعوة في العالم.

(ب) صرف حمية العرب من قتال بعضهم بعضاً في قلب شبه جزيرة العرب الى قتال أعدائهم المحيطين بهم.

(ج) دعم للحدود العربية في وجه الفرس والروم الذين بدأوا يضيّقون صدراً بالدعوة الاسلامية.

وتصدى الفرس والروم مجتمعين لقتال العرب ورفدّهم في ذلك عدد من القبائل العربية. ولكن خالد بن الوليد انتصر في معارك كثيرة منها ذات السلاسل (المحرم ١٢ هـ = آذار ٦٣٣ م) والولجة وأليس (صفر من سنة ١٢) وعين التمر ودومة الجندل وسواها.

الفتح في الشام : اليرموك

ولما ثبتت الجبهة العربية في العراق أمر أبو بكر خالداً بالتوجه الى الشام، فوصل خالد الى الشام في أواخر ربيع الثاني من سنة ١٣ (أواخر حزيران ٦٣٤).

فلما كان الجيش العربي على اليرموك توفي أبو بكر (مساء الاثنين في ٢١ جمادى الآخرة من سنة ١٣ هـ = ١٢ آب ٦٣٤).

عمر بن الخطاب

من ١٣ - ٢٣ هـ (٦٣٤ - ٦٤٤ م) :

لما حَضَرَتْ أبا بكر الوفاة خشي أن يختلف المسلمون بعده فأوصى بالخلافة لعمر بن الخطاب. ومع أن هذا العمل قد وفر على المسلمين مشاكل آتية كثاراً، فانه قد زاد في الوحشة التي كانت قد وقعت بين المهاجرين والانصار، وبين بني هاشم وسائر المسلمين على الاخص. وأعلن علي بن أبي طالب أنه قد حيل بينه وبين الخلافة مرة ثانية.

عمر يعزل خالداً

وكان أول ما فعله عمر أن عزل خالد بن الوليد عن جيوش الفتح وولّى عليها أبا عبيدة عامر بن الجراح. واختلفت الآراء في سبب ذلك ثم استقرت على ما يلي :

(أ) كان بين عمر وخالد وحشة منذ أيام حروب الردة : ان خالداً كان قد قتل مالك بن نويرة وأحرقه بالنار ثم تزوج امرأته. ولما سأله أبو بكر عن ذلك قال إن مالكاً سقط قتيلًا في المعركة. ولما سئل الجند في ذلك ذكروا أنهم سمعوا في ديار بني نويرة الأذان. وأراد عمر يومذاك أن يعاقب خالداً فلم يقبل أبو بكر. فلما ولي عمر الخلافة عزل خالداً عن قيادة الجيش وولّى أبا عبيدة.

(ب) وقال آخرون ان خالداً كان شديداً على الجند في الحرب وكان أبو عبيدة أرفق منه.

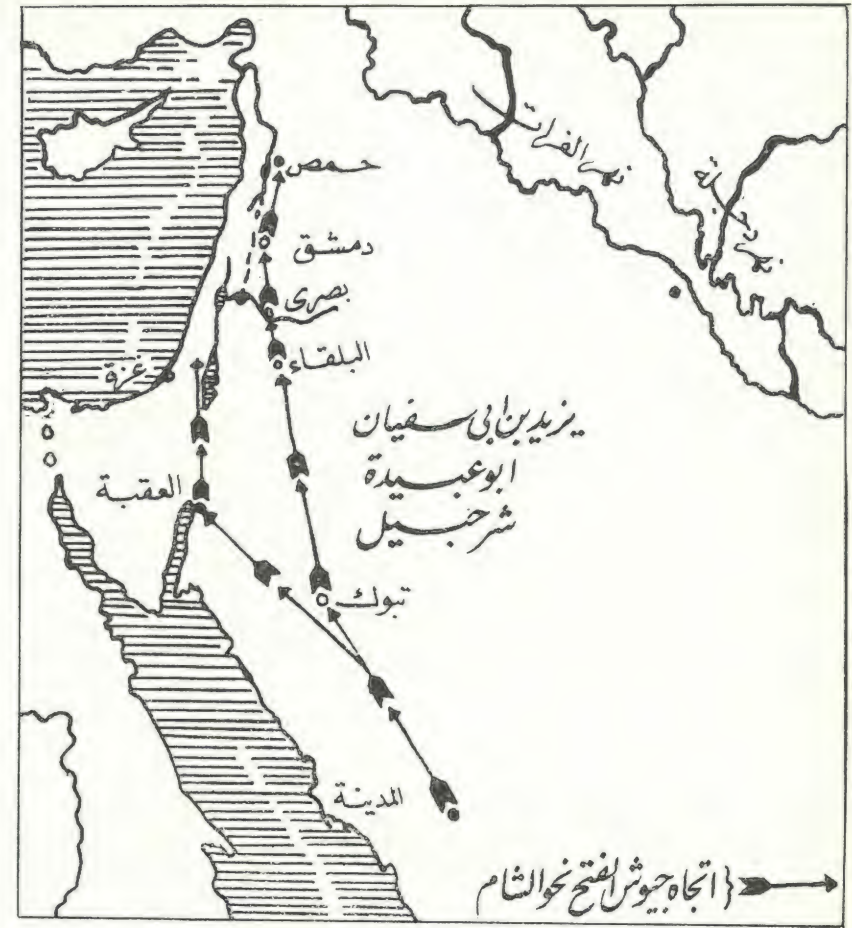
(ج) ومما لا ريب فيه أن عمر كان صديقاً لأبي عبيدة، ومن عادة الحكام أن يتعاونوا مع الأشخاص الذين يستطيعون التفاهم معهم. فاذا أضفنا هذا إلى

عند عامة الجند ، لأن أمر العزل كان قد شاع ، فانه استمر في قيادة المعركة على الترتيب الذي كان قد وضعه . وفي هذه المناسبة قال خالد قوله المشهور : أنا لا أحارب من أجل عمر !

مجرى المعركة

أقام خالد الجيش على مرتفع جنوب نهر اليرموك ، أحد روافد نهر الأردن ، وجعل ظهره الى الصحراء حتى يستطيع النجاة اذا اضطر الى التراجع أمام البيزنطيين . بعدئذ أطمع الجيش البيزنطي بأن يقطع النهر الى حيث يقف العرب . فلما قطع الروم النهر وتوغلوا قليلاً ، أمر خالد بن الوليد عمرو بن العاص بأن يقطع بالجيش الذي تحت امرته النهر من الضفة الجنوبية الى الضفة الشمالية محاولاً أن يقطع خط الرجعة على الروم . وخاف الروم مغبة ذلك ، فحاولوا العودة من الضفة الجنوبية الى الضفة الشمالية . عندئذ أمر خالد الجيشين الباقيين (وكانا بقيادة أبي عبيدة وقيادة يزيد بن أبي سفيان) بأن يتبع الجيش الرومي المنسحب . وهكذا تقطع الجيش الرومي غرقاً في النهر أو قتلاً على إحدى الضفتين (رجب ١١ سنة ١٥ = ٢٠ آب ٦٣٦) .

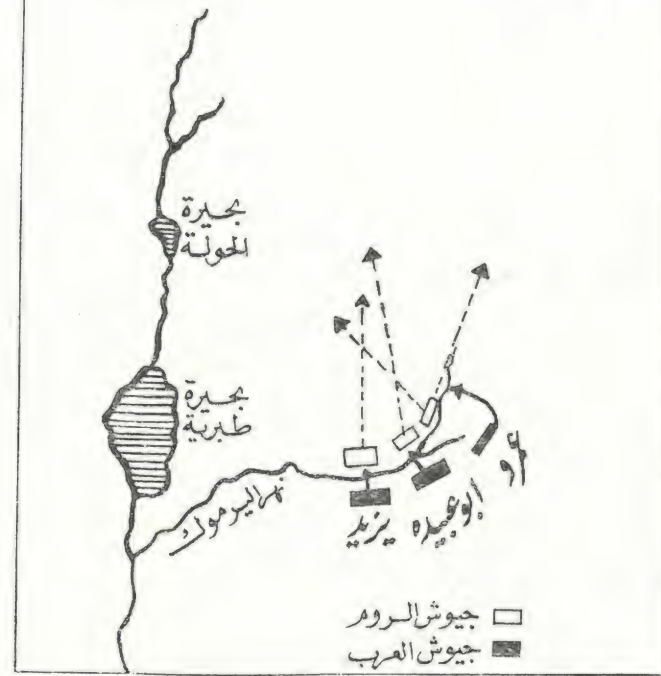
وكان من العوامل التي انتصر بها العرب على الروم في معركة اليرموك وحدة كلمة العرب واختلاف كلمة الروم : لقد كان عدد جيش العرب قريباً من عدد جيش الروم ، وان كان الشائع أن جيش الروم كان أكبر من جيش العرب أضعافاً مضاعفة . غير أن العرب (وكانوا نحو خمسة وعشرين ألفاً) كانوا موحّدي الكلمة ، وطيدي الايمان بالنصر ، يحاربون ايماناً واحتساباً ويطلبون الشهادة في سبيل الله . أما الروم فكانون ثلاثين ألفاً أو يزيدون ، ولكنهم كانوا أجناساً مختلفة من الروم والعرب والأرمن . وكان قسم كبير من الجنود مقيداً بالسلاسل خوفاً للفرار . ولما لاح النصر في جانب العرب انحاز أهل الشام (من العرب) من الجانب الرومي الى جانب اخوانهم



ما تقدم لم نستغرب ما فعل عمر ، بل وجدناه طبيعياً . ومع ذلك فان خالداً وأبا عبيدة ، لم يتقيدا بأمر عمر ، مع العلم بأن عمر أنفذ أمره بعزل خالد وتولية أبي عبيدة مرتين . أما ابو عبيدة فرأى أن خالداً كان قد رتب المعركة ، وتغيير القيادة يقتضي تبديل ذلك الترتيب بسرعة . وهذا يُدخل شيئاً من الوهن على قلوب الجنود ثم يُفضي الى اختلاف القلوب . أما خالد فمع أنه قد سلّم القيادة العامة الى أبي عبيدة كيلا يجرح وجاهة الخليفة

دمشق

١:٢٠
القياس بالكيلومترات



العرب على اختلاف بينهم في الدين أحياناً. أما الآراميون من أهل الشام (سورية) فقد استقبلوا العرب بالترحيب هرباً من ظلم الروم لهم ومن الاضطهاد الديني الذي كان سائداً في الامبراطورية البيزنطية كلها.

وكان لمعركة اليرموك أهميتان أساسيتان : أولاًهما أنها فتحت - بالقضاء على الجيش الرومي - طريق سورية أمام العرب فلم يبقَ ثمة خطٌّ دفاعيٌّ شماليٌّ آخرٌ قبل الدّرب (مضيق بَيْسَلان في جبال طوروس ، على تخوم بلاد الروم - آسية الصغرى) . وأما الأهمية الثانية فهي أن تلك المعركة دلت على مقدرة العرب في الحروب الخارجية كما كانت معركة بدر قد دلت على مقدرتهم في الحرب المحلية .

مشكلة فتح دمشق

في المصادر والمراجع التاريخية إشاراتٌ إلى أن دمشق فتحت مرتين ، وفيها نزاع حول فتح دِمَشْقَ عَنوة أو سِلماً . والواقع أن العرب فتحوا دمشق وحمص وسواهما ، قبل أن يخوضوا معركة اليرموك ، عَنوة . فلما وجد خالد أن لا بدَّ من معركة كبيرة يقضي فيها على الجيش الرومي (البيزنطي) ، وأن اليرموك كان أفضل مكان لها ، سحب الجيوش من كل مكان وأخلى المدين التي كان العرب قد فتحوها قبل ذلك . فلما انتصر العرب على اليرموك وقضوا على الجيش الرومي وانسحب هِرَقْلُ امبرطور الروم بفلول جيشه إلى آسية الصغرى عاد العرب فدخلوا المدين التي كانوا قد أخذوها ثم دخلوا سائر مدن الشام من غير أن يلقوا مقاومة .

عودة الفتح إلى العراق

في هذه الأثناء كان الجيش العربي في العراق بقيادة المثنى بن حارثة يقف في وجه الفرس وينازلهم بقدر . وقد انهزم العرب في معركة الجسر (شعبان ١٣ هـ = تشرين الأول ٦٣٤) وجرح المثنى فيها . ثم انتصروا في الشهر التالي في معركة البُويب . وبعد بضعة أشهر توفي المثنى (صفر من سنة ١٤ هـ = نيسان ٦٣٥) من الجراح التي كانت قد أصابته يوم الجسر .

ويتولى قيادة الجيش العربي في العراق سعدُ بن أبي وقاص ، وتدور معركة القادسية بين العرب والفرس ثم تنجلي (في آخر ربيع الاول من سنة ١٦ = آخر أيار ٦٣٧) عن انتصار عظيم للعرب بعد خسائر جسيمة من العرب والفرس معاً . وكما فتحت معركة اليرموك أبواب الشام أمام العرب ، فان معركة القادسية فتحت أمامهم أبواب العراق .

فتح القدس

بعد اليرموك اتّجه عمرو بن العاص جنوباً يفتح البلدان حتى وقف عند

(آ) أجلي عمر أهل الكتاب عن بلاد العرب : أجلي النصارى عن نجران التي في أواسط بلاد العرب ، وأجلي اليهود عن خيبر (قرب المدينة) ، وأخرجهم من شبه جزيرة العرب الى الشام بعد أن دفع لهم ثمن أملاكهم تامة . ويعزى عمل عمر هذا الى أنه أراد أن يجعل بلاد العرب ، وهي مهد الاسلام ، خالصة للمسلمين .

(ب) رفع الجزية عن بني تغلب - الاسلام دين دعوة : أما العرب فلم يُقبل منهم الا الاسلام ، كما يظهر من سورة براءة . وأما أهل الكتاب ، من غير العرب ، فهم أهل ذمة يتمتعون في الدولة الاسلامية بجميع الحقوق والامتيازات ما عدا الخلافة والقضاء والجندي (لأن الحرب في الاسلام جهاد لنشر الدعوة في الدرجة الأولى) ؛ وذلك في مقابل جزية مقطوعة تتراوح بين دينار واحد وأربعة دنانير في العام عن كل قادر على أدائها ، مهما بلغت ثروته .

ولقد كان لبني تغلب حال خاصة بهم ، فقد كان كثير من بني تغلب في العراق على النصرانية ، ولكنهم ساعدوا العرب على الفرس في معركة القادسية . من أجل ذلك سمح عمر لمعاصريه من بني تغلب بالبقاء على النصرانية ، أما أولادهم فكان يجب أن ينشأوا على الاسلام . ثم ان عمر رفع عن أولئك المعاصرين له من نصارى تغلب الجزية وأوجب عليهم الزكاة (اثنين ونصفاً بالمائة من المال المجموع في العام) ولكن جعلها عليهم مضاعفة (خمسة بالمائة) .

(ج) تمصير البصرة والكوفة (١٧ هـ = ٦٤٨ م) : لما تولى عمر الخلافة وجد أن النزاع على الخلافة لم يهدأ فأراد أن يعيد الهدوء الى المدينة . فبعد أن بنى البصرة والكوفة لتكونا معسكرين أخرج شيعة بني هاشم من المدينة وأسكنهم الكوفة ، وأخرج خصومهم وأسكنهم البصرة . هذا العمل جعل الكوفة والبصرة جبهتين متعاديتين في خلافة عثمان وعلي ، ثم مركزين للفتن والقتال في أيام بني أمية خاصة .

(د) تنظيم الفتوح والدولة : كانت سنة ١٨ هـ (٦٣٩ م) سنة قحط حتى سمي عام الرمادة (تحولت فيه الأرض الى لون الرماد من شدة القحط) . وفي خريف تلك السنة نفسها وقع الطاعون في قرية عمواس (قرب القدس) فذهب فيه عدد كبير من الناس والجنود فيهم أبو عبيدة ويزيد بن أبي سفيان . فزار عمر بن الخطاب منازل المسلمين في الشام وعقد مؤتمراً في الجابية (قرب دمشق) لإعادة تنظيم الجيش والبلاد . ثم إن عمر جعل معاوية بن أبي سفيان والياً على الشام مكان أخيه يزيد . ولكن معاوية سلك سبيلاً جديداً وأخذ يُعد الشام ويتألف أهلها ليستقل بها في المستقبل . ومع أن هذه الغاية لم تتضح منذ أول الأمر ، فان بني هاشم عدوا تولية معاوية على الشام انتصاراً صريحاً من عمر للأُمويين وتحدياً لهم . ومنذ مؤتمر الجابية أصبح غربي الدولة (أي الشام) تابعاً في الإدارة لمعاوية ، وأخذ معاوية يُهيئ الشام لتكون مركزاً له ولأهله .

(هـ) الإدارة خاصة : ترك عمر الإدارة في الشام على ما كانت عليه في أيام الروم (البيزنطيين) . وكانت الشام مقسومة مناطق عسكرية تسمى «أجناداً» على الصورة التالية (من الجنوب الى الشمال) .

— جند فلسطين (من رفح الى جنوب الناقورة) ، وعاصمته القدس .
— جند الأردن (منطقة بحيرة طبرية وحوض نهر اليرموك) ، عاصمته طبرية .

— جند دمشق وهو اكبر الأجناد مساحةً وأهمية (من جنوب صور الى شمال طرابلس) ، عاصمته دمشق .

— جند حمص (يضم مناطق حمص وحماة واللاذقية) ، عاصمته حمص .
— جند قنسرين (يضم مناطق قنسرين وحلب وانطاكية) ، عاصمته قنسرين ، (وهو متأخر النشأة) .

وكان قائد الجيش يتولى عادة الحكم السياسي والأداري فيكون الأمير (الإمام في الصلاة والحاكم والقاضي) . أما الادارة المالية فكان يقوم بها شخص مستقل يدعى «العامل» . ولقد استقرت الادارة الاسلامية في أيام أبي بكر وعمر وعمّ الأمن لسبيين : أما في البادية فلرغبة البدو في العطاء الذي كانوا ينالونه من الدولة ثم لاشتغالهم بالفتوح عن النزاع الداخلي . وأما في القرى (المدن والارياف) فلأن أهل الكتاب خضعوا للدولة الإسلامية برضاهم ، إذ كانوا فرحين بتخلصهم من ظلم الروم واستبدادهم . لقد أصبح النصراني (من الآراميين أهل الشام والعراق ومن الروم أنفسهم من أولئك الذين آثروا البقاء في الشام والعراق) واليهود يتمتعون بالاطمئنان على أنفسهم وعلى أموالهم ثم يقومون بعباداتهم بحرية لم يتمتعوا بمثلها في أيام الحكم البيزنطي .

(و) الجيش والغنائم : كان الجيش الاسلامي يتألف من مجموع الأمة الإسلامية ، وكان الجهاد فريضة على كل مستطيع . أما تنظيم الجيش فكان التنظيم الروماني ، وكان يدعى «الخميس» لأنه يتألف من خمسة أقسام هي : القلب (أي الجزء الأوفر من الجيش) ثم المقدمة والميمنة والميسرة والمؤخرة . ثم تأتي وراء المؤخرة «الساقة» ، أي الوحدات التابعة للجيش (لاعداد الطعام وإصلاح الأسلحة ولوسائل النقل وما إلى ذلك) .

وأمر عمر بأن تبنى معسكرات خاصة للجيش كيلا ينزل الجنود في المدن بين أهل البلاد المفتوحة فتفتر حميتهم . وكذلك منع عمر الجنود من الزواج بأهل تلك البلاد وسمح لهم بأن يعودوا في كل أربعة أشهر مرة الى أهلهم أو أن يحملوا أهلهم معهم .

وأما غنائم الحرب فالأراضي والعقارات تكون ملكاً للدولة أو للجماعة الإسلامية وتسمى الفبيء . وأما الأشياء المنقولة (كالأموال والأشياء والأشخاص الأسرى) فالخمس منها كان يذهب الى بيت المال ، والاحماس الأربعة الباقية كانت توزع على المحاربين الأحياء بعد كل معركة .

(ز) بيت المال (وهو يشبه وزارة المالية اليوم) وكان يتغذى بالمصادر التالية .

- الخمس (خمس الغنائم الحربية) .
 - الفبيء (الأراضي التي يحتلها الجيش) .
 - الخراج (الضريبة على الأراضي التي يملكها الأفراد) .
 - الجزية (التي يدفعها أهل الكتاب عن أنفسهم شخصياً) .
 - الزكاة (التي يدفعها المسلمون على أموالهم المجموعة وبيوعاتهم) .
- ويجب ان نلاحظ ان الأنواع الأربعة الأولى تنفق في ادارة الدولة ومصالحها ؛ أما النوع الخامس (الزكاة) فينفق على الأشخاص المحتاجين فقط ، ولا يجوز ان تبنى منه أبنية (ولو كانت مدارس أو مساجد) ولا ان يدفع منه رواتب للموظفين (الا الموظفين الذين يتولون جمع الزكاة وتوزيعها) .

(ح) الديوان (سجلات الحكومة) : أوجد عمر الديوان في الاسلام (نقلًا عن الفرس) لإثبات دخل الدولة الإسلامية ووجوه انفاق ما في بيت المال في مرافق الدولة المختلفة . وكان في الديوان أسماء مستحقي العطاء من الجنود المحاربين وابناء الجنود الذين قتلوا في سبيل الله وأهل بدر خاصة . ثم فيه أسماء المستحقين للعطايا من ورثة أهل بيت الرسول ومن المهاجرين والأنصار وورثتهم أيضاً .

(ط) اللغة الرسمية : أصبحت اللغة العربية هي اللغة الرسمية للبلاد الإسلامية مع أن الفهلوية (الفارسية القديمة) والرومية والقبطية ظلت لغات دواوين بعد ذلك مدة غير يسيرة .

(ي) انتشار العرب في الارض : خرج العرب الى الشام والعراق ومصر وفارس واستقروا هنالك فأدى ذلك الى نشوء حياة اجتماعية جديدة . أخذ العرب من البلاد المفتوحة أسباب العيش المادي كالسكنى والطعام واللباس

وآداب السلوك ، وتزوجوا من بنات الامم الأخرى . أما البلاد المفتوحة فأخذت من العرب الدين واللغة والثقافة العربية .

(ك) مكتبة الاسكندرية : يزعم بعضهم ان عمر بن الخطاب أمر باحراق مكتبة الاسكندرية اليونانية محتجاً بأنه إذا كان فيها ما يوافق القرآن ففي القرآن غنى عنه ، وإذا كان فيها ما يخالف القرآن فلا حاجة اليه . والذي ثبت اليوم ان هذه المكتبة كانت قد تلفت بعوامل مختلفة قبل أن يفتح العرب مصر .

(ل) أمر عمر بن الخطاب أن تتخذ هجرة الرسول الى المدينة (٦٢٢ م) مبدأ التقويم الهجري (٦٢٢ م = ١ هـ) .

مقتل عمر والشورى

نقم الروم والفرس على عمر بن الخطاب لأنه قوّض أركان امبراطوريتهم فدبروا مقتله . أما الروم فلم ينجحوا . وأما الفرس فنجحوا ، اذ طعن أبو لؤلؤة الفارسي عمر بن الخطاب في صلاة الصبح في ٢٦ من ذي الحجة من سنة ٢٣ (٣ تشرين الثاني ٦٤٤) . ولم يصدق عبد الله بن عمر بن الخطاب أن أبا لؤلؤة مولى المغيرة قد قتل والده عمر من عند نفسه ، بل اعتقد أن الدافع إلى ذلك إنما كان الهرمزان فقتله . وقد قال الخطيب الشاعري ، وكان معاصراً لهذا الحدث العظيم :

أتحصّر قوماً أن يجودوا بما لهم ؟ فهلاًّ قتيلُ الهرمزان تحاصره !

ولم يشأ عمر أن يعين خليفة بعده ، ولا أراد أن يترك المسلمين يختلفون فيما بينهم . من أجل ذلك اختار ستة نفر من كبار الصحابة (من رؤساء الأحزاب ومن المتطوعين الى الخلافة) هم عثمان بن عفان الأموي ، وعلي ابن أبي طالب الهاشمي ، والزبير بن العوام ابن عمه الرسول ، وطلحة بن عبيد الله أحد سرة المدينة ووجهها ، وسعد بن أبي وقاص فاتح العراق ، وعبد الرحمن بن عوف أحد أغنياء المهاجرين . وقد ضم عمر الى رجال الشورى هؤلاء ابنة عبد الله على ألا ينتخب ولا يُنتخب ، ولكن يُستطلع رأيه اذا

اختلفت الآراء ، ويكون رقيباً على أهل الشورى ومنفذاً لما يُجمعون عليه .

وقد أوصى عمر رجال الشورى أن يختاروا واحداً منهم للخلافة في مدى ثلاثة أيام . واذا انقسمت الآراء (ثلاثة ضد ثلاثة) فالخليفة هو الذي يسميه الثلاثة الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف . أما اذا لم يستطع رجال الشورى أن يختاروا واحداً منهم في المدة المسماة ، فان عبد الله بن عمر يضرب حينئذ أعناقهم ثم يترك الأمر شورى بين المسلمين .

وتعقدت الأمور كثيراً ، فان الزبير وطلحة وعثمان وعلياً كانوا يتطلعون الى الخلافة تطلّعاً شديداً . وأخيراً اقترح عبد الرحمن بن عوف أنه يُحقّق للذي يتخلى عن حقه في الخلافة أن يسمي الخليفة المقبل ، فلم يشأ أحد أن يفعل ذلك . عندئذ أعلن هو أنه يتخلى عن حقه في الخلافة ثم تقدم الى اختيار الخليفة . وقد رأى عبد الرحمن أن أقوى العصبيات في المدينة عصبية المهاجرين : بني هاشم وزعيمهم علي ، ثم عصبية بني أمية وممثلهم عثمان . وعرض عبد الرحمن الخلافة على علي بن أبي بكر بن عسيرة الشيخين أبي بكر وعمر ، فلم يقبل علي لأنه كان يعتقد أن هذين قد حالا بينه وبين الخلافة منذ وفاة الرسول . حينئذ عرضها على عثمان بعد أن اشترط عليه ما كان قد اشترط على علي فقبل عثمان . وهكذا بُويع عثمان بالخلافة وخرج علي والزبير وطلحة غاضبين .

عَصْرُ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ

(٢) الأزمة السياسية في الإسلام

كانت الأزمة السياسية في الإسلام « نزاعاً على الخلافة » بين بني هاشم وبين بني أمية . هذا النزاع بدأ منذ الجاهلية وبلغ ذروته في أيام عثمان وأيام علي ثم انتهى باستيلاء معاوية بن أبي سفيان على الخلافة .

بدأ العداء الداخلي في قريش قبل الإسلام ، وكان عداء اقتصادياً :

كان لعبد مناف بن قصي ولدان : عبد شمس وهاشم . ولقد اتفق أن حال هاشم رقت فاستبد عبد شمس بالتجارة ، ثم استبد ابنه أمية بالحرب أيضاً . وهكذا أصبحت السيادة العسكرية والمالية في بني عبد شمس . ومن أجل ذلك اضطر هاشم ثم ابنه عبد المطلب إلى أن يكتفيا بالتكسب من التجارة المحلية في أيام المواسم (بالسقاية والرفادة : أي اسقاء الناس وأطعامهم في مواسم الحج) .

هذا التفاوت بين الأخوين هاشم وعبد شمس أدى إلى ما يلي :

(١) قَوِيَّ فرع عبد شمس (والد أمية) اقتصادياً وعصبياً ، بينما هاشم وآله من بعده أخذوا يضعفون من هذه الناحية .

(٢) ان انصراف آل هاشم إلى السقاية والرفادة (وهما متعلقتان بالكعبة ،

وبالتالي بالناحية الدينية من حياة قريش) ، جعل آل هاشم يتجهون اتجاهاً دينياً فيه كثير من الوفاء والمثل العليا ، بينما اتجه بنو عبد شمس (بحكم اتصالهم بالتجارة والحرب) اتجاهاً دنيوياً مادياً .

(٣) ان هذا التفاوت هو الذي خلق النزاع بين الفرعين القرشيين : فرع بني هاشم وفرع بني عبد شمس . ولقد كان هذا النزاع ينشب (فيما بعد) كلما سنحت له فرصة عند انتقال الخلافة من شخص إلى شخص ، أو كلما حدث خلاف حزبي أو شخصي (كالنقمة على عثمان بن عفان وحرب الجمل) .

المظهر الاساسي للنزاع الهاشمي - الأموي

لما ظهر الاسلام كان بنو هاشم ضعفاء اقتصادياً وعصبياً أيضاً ، بالإضافة إلى بني أمية الذين كانوا أقوياء جداً . من أجل ذلك كان كل تبادل في حياة قريش السائدة يومذاك يضر بني أمية حتماً ، وقد ينفع بني هاشم . فلم يكن من المستغرب إذن ان يسرع بنو هاشم إلى اعتناق الاسلام وأن يقاوم بنو أمية الاسلام ما استطاعوا إلى ذلك سبيلاً . وأخيراً عمّ الاسلام شبه جزيرة العرب ولم يجد بنو أمية مندوحة لهم من الدخول فيه . ولكنهم دخلوا وهم أقوياء يحاولون الاحتفاظ بجميع الامتيازات التي كانت لهم قبل اسلامهم . ولقد استطاعوا ذلك لمكان ثروتهم وعصبيتهم واتجاههم الدنيوي المادي الذي تعودوه منذ جاهليتهم .

الا ان هذا أغاظ بني هاشم : كان بنو هاشم يرون (وهم الذين نصرروا الاسلام وجاهدوا في سبيله) أنهم يُقْصَوْنَ عن الحكم شيئاً فشيئاً لِحِلِّ مكانهم بنو أمية (الذين لم يدخلوا في الاسلام الا متأخرين ، وبعد ان اضطروا إلى ذلك) :

١ - توفي الرسول فلم يكن خليفته هاشمياً .

٢ - وتوفي أبو بكر بعد أن أوصى لعمر بن الخطاب ؛ وهو غير هاشمي

٣ - ولما توفي عمر لم يظفر بنو هاشم بالخلافة وظفر بها خصومهم بنو أمية .

نشوب الأزمة السياسية

ومع مجيء عثمان بن عفان الى الخلافة عاد النزاع صريحاً بين بني أمية وبني هاشم ، ذلك لأن عثمان بن عفان نفسه كان ضعيفاً ؛ وكان فوق ضعفه سيء التصرف في تعيين الولاة وإنفاق الأموال كثير الاستنامة لمشيتة بني أمية . ثم ان بني هاشم قوّوا وكثّر اتباعهم : إما اقتناعاً بحقهم في الخلافة ، أو التفافاً حولهم كرهاً بسياسة عثمان . ولكن أولئك الذين التفوا حول بني هاشم كانوا يطلبون الخلافة لأنفسهم ، وكانوا يروّون ان وجود بني أمية على سدة الخلافة مانعاً لهم من الوصول اليها . لذلك اتفقوا كلهم على محاربة بني أمية وخلع عثمان ، ولكن لم يتفقوا على الذي يجب ان يخلّفه .

في خلافة عثمان

(منذ المحرم ٢٤ هـ = تشرين الثاني ٦٤٤ م) .

تلك كانت الحالة النفسية القلقة التي سادت بلاد الدولة الإسلامية لما جاء عثمان بن عفان الى الخلافة .

استمرار الفتوح في البر

(شرقاً) : أخضع العرب بلاد فارس من جديد ثم اخذوا يتوغلون في بلاد الترك ، شمال فارس . ولكن سرعاناً ما توقف الفتح للنفور الذي نشأ بين أهل العراق (الكوفة) وبين أهل الشام . كان خط الفتح الشرقي يمرّ من الشام الى العراق (الكوفة) الى المشرق ، فلم يكن بدّ من أن يكون الجيش مختلطاً من أهل الشام وأهل العراق . وقد كان الجنود الشاميون (وهم أتباع معاوية وعصبيّة بني أمية) يرفضون أن يعملوا تحت إمرة أهل الكوفة ، كما كان أهل الكوفة (وهم شيعة آل هاشم) لا يُدعّون لإمرة الشاميين .

(غرباً) : كان سير الفتح في الغرب أسرع ، لأن الفتح في الغرب كان يتجه من الشام رأساً ، وكانت الجيوش التي تفصل من الشام شامية (سورية) خالصة ، أو مؤلفة من شاميين ومن أنصار لبني أمية . ثم كان هذا الخط الغربي نفسه فرعين : فرعاً شمالياً يتجه الى بلاد الروم (آسية الصغرى) ، وفرعاً جنوبياً يسير مع الساحل الافريقي على البحر الأبيض المتوسط نحو طرابلس الغرب وتونس وما وراءهما .

وما يلفت النظر أن العرب لم يحاولوا أن يستقروا في بلاد الروم ، بل كانت غزواتهم اليها لتحطيم قوى العدو كيلا يستطيع هو أن يغزو البلاد العربية بنجاح . ان تاريخ الغزو بين العرب والروم عبر الدّرب (مضيق بيلان في جبال طوروس) كان معارك متفرقة واحتلالاً عارضاً لعدد من القلاع في المناطق القريبة من التخوم على الجانبين ، تسقط مرة في أيدي العرب ومرة في أيدي الروم . فقد وصل العرب في سنة ٢٥ هـ (٦٤٦ م) الى البحر الأسود ، ثم وصلوا بعد ذلك مراراً الى أطراف القسطنطينية من غير أن يستطيعوا احتلالاً أو استقراراً في مكان ما وراء الدّرب . أما على الساحل الافريقي فالأمر كان مختلفاً : لقد ثبت العرب في كل مكان نزلوا فيه ثم حالوا بين الروم وبين الرجوع اليه .

سياسة عثمان الادارية

كان عثمان ، من الناحية العملية ، يمثل قومه بني أمية في الخلافة . وكان زعيم بني أمية الحقيقي معاوية بن أبي سفيان ، والي الشام منذ أيام عمر . أما مروان بن الحكم شيخ بني أمية فكان كاتباً لعثمان ولكنه كان لا يخرج عن رأي معاوية . ومع مجيء عثمان الى الخلافة كثر بنو أمية في مناصب الدولة . ففي أوائل سنة ٢٤ هـ (أواخر ٦٤٤ م) عزل عثمان المغيرة بن شعبه عن الكوفة وولى مكانه سعد بن أبي وقاص . ثم عزل سعداً وولى مكانه الوليد ابن عتبة أخاه من أمه . وصلى الوليد مرة صلاة الصبح وهو سكران فاضطرّ

عثمان إلى عزله ، وقد ولى مكانه أحد أقاربه سعيد بن العاص ، وكان شاباً لا تجارب له . وكان على البصرة أبو موسى الأشعري منذ أيام عمر ، فعزله عثمان وولى مكانه (سنة ٢٩ هـ = ٦٥٥ م) ابن خاله عبد الله بن عامر ، وله من العمر خمس وعشرون سنة . واستبد عبد الله بن عامر بالعراق وفارس وعين فيهما رجاله . وقد اشترك ابن عامر ، فيما بعد ، في الفتنة التي قتل في أعقابها عثمان . وفي أثناء ذلك كان عثمان قد عزل عمرو بن العاص عن مصر وولى مكانه عبد الله بن أبي سرح ، أخاه من الرضاعة .

الفتح في البحر : معركة السواري

كان عمرو بن العاص قد استشار عمر بن الخطاب في ركوب البحر فلم يأذن عمر له . فلما تولى عثمان خطابه معاوية بن أبي سفيان في ذلك فأذن له . وفي عام ٢٨ هـ (٦٤٩ م) أنزل معاوية أول عِمارة (أسطول) إلى البحر وجعل عبد الله بن قيس الجاسي عليها «أمير الماء» (ومنها اللفظة الإفرنجية : أميرال) . وفتح معاوية في تلك السنة جزيرة قبرس ثم صالح أهلها على ٧٢٠٠ دينار في العام ، وعلى أن يقفوا على الحياض بينه وبين الروم . وقد أعاد معاوية الكرّة على قبرس (٣٣ هـ = ٦٥٣ م) وفتحها عنوة . وأراد الروم الانتقام لقبرس فهاجموا الاسكندرية ؛ ثم هاجموها مرة أخرى (٣٤ هـ = ٦٥٥ م) بخمسمائة مركب أو تزيد . ولكن عبد الله بن أبي سرح جمع لقتالهم أسطولاً فيه خمسمائة مركب أيضاً وهزمهم في عرض الاسكندرية في معركة عرفت باسم معركة السواري (أو الصواري) لكثرة سواري السفن التي اشتركت فيها .

الفتوح في المغرب :

في هذا الزمن الذي ندرُس أحداثه كان المشرق كل ما وقع وراء العراق شرقاً إلى الهند والصين ؛ وكان المغرب كل ما وقع غرب مصر

(ليبيا وتونس والمغرب الأدنى أو الجزائر والمغرب الأقصى وما وراءه في قارة إفريقيا وفي قارة أوروبا) . وكنا نخصّ باسم «الغرب» بلاد الروم (آسية الصغرى) . وإذا نحن قرأنا اسم «إفريقية» في المصادر العربية فيجب أن نفهم به ما يسمّى بالقطر التونسي . وقسم جغرافيو العرب المغرب الذي نتكلّم عليه في هذا الكتاب ثلاثة أقسام : المغرب الأدنى (القطر التونسي) والمغرب الأوسط (القطر الجزائري) والمغرب الأقصى (ما نعرفه اليوم باسم المغرب وما وراءه) . وكذلك كانت البلاد الواقعة على الشواطئ الجنوبية الغربية من أوروبا (إيطالية وفرنسية وإسبانية) داخلة في المغرب .

- جزيرة الأندلس خاصه :

أطلق العرب اسم «جزيرة الأندلس» على شبه جزيرة إبارية أو إيبيرية (إسبانية والبرتغال اليوم) . تقع هذه الشبه الجزيرة في الطرف الجنوبي الغربي من قارة أوروبا ومساحتها نحو ستمائة ألف (٦٠٠,٠٠٠) كيلو متر مربع .

والقسم الأوفر من قلب جزيرة الأندلس نجد (مرتفع) يتألف من هضبتين : الهضبة الشمالية (بلاد ألبّة وقشطالة القصوى) شمال مجريط (مدريد) ثم الهضبة الجنوبية (قشطالة الدنيا) جنوب مجريط . والجبال في جزيرة الأندلس كثيرة متفرقة في جميع أنحاء البلاد . وكذلك تكثُر فيها الأنهار .

ومناخ شبه جزيرة الأندلس متفاوت بتفاوت سطوحها ومختلف باختلاف مناطقها . فالمناخ في الشمال بارد قارس ، وفي الوسط قاري شديد الحر في الصيف شديد البرد في الشتاء) . أمّا في الجنوب فالمناخ معتدل .

وقد قسم العرب سطح جزيرة الأندلس ثلاثة أقسام (من الشمال إلى الجنوب) : المشرق أو الشرق ، الجوف أو الوسط ، والغرب .

الروم في المغرب

إن الروم (اليونان البيزنطيين) الذين كانوا يحكمون الشام ومصر قبل الفتح العربي كانوا أيضاً يحتلون المغرب كله، حتى إن البحر الأبيض المتوسط كان في الواقع بحيرة رومية؛ إذ كان الروم يسيطرون على جميع شواطئه في آسية وإفريقية وأروبة. غير أن الروم كانوا في ذلك الحين ضعافاً بالمنازعات الداخلية على العرش وبالحلافات الدينية التي كانت تحول قتالاً في الشوارع. وقد كان ضعف الروم في أروبة وإفريقية مثل ضعفهم في آسية. فبعد أن نهك الروم قواهم بقتال الفرس ظهر العرب على مسرح التاريخ أمةً موحدةً موحدةً فأزالوا سيطرة الروم عن الشام ومصر. وهامهم الروم الآن أيضاً بعد نزاعهم الطويل المرهق مع البرابرة (القوط الشرقيين والقوط الغربيين خاصة) يضطرون إلى لقاء العرب في ميادين المغرب. وكذلك كان للقوط الغربيين والفاندال (من البرابرة) شيء من الحكم في جزيرة الأندلس (إسبانية) وفي المغرب (شمالي إفريقية) وكان حكمهم متفسخاً بالحلافات الدينية والسياسية وبظلم أهالي البلاد الأصليين وبالفسق المتفشي في طبقات الأُسَر الحاكمة.

الفتح العربي في المغرب

كان عثمان بن عفان قد ولي عبد الله بن أبي سرح على مصر (سنة ٥٢٦ = ٦٤٦ م)، مكان عمرو بن العاص، وأذن له بغزو إفريقية. سار عبد الله بن أبي سرح بجيش فيه نفر من مشاهير الصحابة منهم مروان ابن الحكم وعبد الرحمن بن أبي بكر وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمر وأبو ذؤيب الهذلي الشاعر.

اجتاز المسلمون برقة وطرابلس (ليبيا اليوم) بلا مقاومة تذكر حتى وصلوا إلى تخوم إفريقية (القنطرة التونسية) فالتقوا بالملك جرجير

وهزموه وقتلوه - قتله عبد الله بن الزبير - على مقربة من عاصمته سبسطية (قرب القيروان) ثم تابع المسلمون سيرهم حتى وصلوا إلى قرطاجة (شمال مدينة تونس).

جمع القرآن للمرة الثانية

أراد عثمان بن عفان أن يعمل نسخاً من القرآن الكريم فعهد إلى زيد بن ثابت بأن يجمع له القرآن، وكان زيد هو الذي تولى جمع القرآن للمرة الأولى في أيام أبي بكر. غير أن زيدا رتب السور في الجمع الثاني بحسب طولها، على ما هو في المصاحف إلى يومنا هذا. وأثار عبد الله بن مسعود القراء (حفظه القرآن)، فقد اتهم ابن مسعود عثمان بن عفان بتبديل ألفاظ القرآن، لأن زيدا بن ثابت لم يقبل عدداً من القراءات الشاذة التي يروها ابن مسعود؛ ولكن من المستحسن أن نعلم أن ابن مسعود كان والياً على الكوفة منذ أيام عمر بن الخطاب وكان عثمان قد عزله عنها.

نفي أبي ذر الغفاري

كان أبو ذر الغفاري صحابياً تقياً متقشفاً، وقد هاله انغماس شبان بني أمية في الترف فجعل يحمل عليهم. وكان أبو ذر يمثل في حملته على شبان بني أمية رأي الصحابة كلهم. ولكن عثمان ضاق صدره بأبى ذر، بتحريض من شبان بني أمية، فنفاه عثمان إلى الربرة (في بادية نجد) فمات هنالك وشيكاً؛ فكان ذلك سبباً في ازدياد نقمة الناس على عثمان. ولم يغيب وجه الحق عن عثمان فحظر عدداً من الملاحية التي كان شبان بني أمية مغرمين بها كالقمار. فأغضب عثمان هؤلاء من غير أن يستطيع دفع نقمة الناقمين عليه.

الفتنة ومقتل عثمان

واستغلَّ هذه النعمة على عثمان رجلٌ يهوديٌّ من اليمن اسمه عبد الله ابن سبأ ، ويُعرفُ أيضاً بابن السوداء ، وجعلَ يُؤلبُ الناسَ عليه منذ سنة ٣٢ هـ (٦٥٣ م) . ثم انه انتقلَ إلى مصرَ وأخذ يُراسِلُ منها الناسَ في سائرِ الأمصارِ ؛ وكان يزعمُ لهم أن محمداً صلى الله عليه وسلم سيُرجِعُ . وكذلك كان يقولُ إنَّ عليّاً وليُّ محمد ، وأن عثمانَ مُغتصبٌ ، وإن بني أمية مستبدون يعتقدون أن العراقَ بستانُ قريشٍ (أي أنه طعمة لهم) .

وأطلَّت الفتنةُ برؤوسها في الأمصار . أما عبدُ الله بن عامرٍ ففضى على الفتنة في البصرة . وأما سعيدُ بن العاص فلم يستطع القضاء على الفتنة في الكوفة لأن النعمة في الكوفة كانت أشدَّ ، ولأن الكوفيين كانوا في الأصل خصوماً للداءِ للأمويين ، ثم لأنَّ سعيدُ بن العاص نفسه كان مُستضعفاً . وهكذا نجِدُ أن العدلَ الذي جاء به الإسلام في حركته الاجتماعية ذهبَ به السياسةُ الأموية في سبيلِ السيطرة والحُكْم ، ذلك لأنَّ الأمويين كانوا منذُ الجاهلية تجاراً ينظرون أولاً إلى مصالحِهم الشخصية المادية .

أما موقفُ الناسِ من عثمان فكان كما يلي : جميعُ المهاجرين كانوا خصوماً لعُثمان (ما عدا حاشيته) . وكذلك جميعُ الأنصار كانوا له أعداءً (ما عدا بضعةَ نفرٍ ، منهم زيدُ بن ثابت وحسانُ بن ثابت وكعبُ بن مالك وأبو أسيد الأنصاري) ، ثم إنَّ مُعظمَ أهلِ الأمصار كانوا في خصومِ عثمان ، وخصوصاً في مصرَ والكوفة والبصرة . وبرر هؤلاء سُخطَهم على عثمان بأنهم لم ينتخبوه هم ، وإنما انتخبه نفرٌ من المهاجرين (رجالُ الشورى الذي عيّنهم عمرُ بن الخطاب) استبدوا بالأمر دونَ جميعِ الناس . ونقم على عثمان نفرٌ من رؤوس أهلِ المدينة : نقم عليه عليٌّ وطلحةُ والزبيرُ ، لأنهم كانوا يطمحون إلى الخلافة ففاز عثمانُ بها دونهم . ونقمت عليه عائشةُ لأنها كانت تريدُ الخلافة لأخيها محمد . وكان من

المنتظر أن يخيفَ معاويةُ لنصرةَ عثمان ، وهو نسيبه ووليّه ، فلم يفعل . كان معاويةُ يطمع في الخلافة ، ولم يكن يرجو أن يصلَ إليها إلا إذا زُحِرحَ عثمانُ عنها .

وفي شوال من سنة ٣٥ (نيسان ٦٥٦) جاءت وفودُ الأقطار إلى المدينة تتظاهر بطلب الإصلاح . وكان أشدُّ الوفود نعمةً وفدُ مصر . ويقال إن عثمان أَرْضى وفدَ مصرَ بأن كتبَ لهم كتاباً بعزلِ عبدِ الله بن أبي سرح وتوليةِ محمد بن أبي بكرٍ على مصر . غير أن مروان بن الحُكْم ، كاتبَ عثمان ، كتبَ كتاباً إلى عبدِ الله بن أبي سرح وختمه بخاتم عثمان يوعز فيه إلى عبدِ الله ابن أبي سرح بقتلِ محمد بن أبي بكر إذا وصل إلى مصر . ولكن ابنَ خلدون يرى أن الكتابَ الذي نسبوه إلى مروان كان مزوراً على مروان ، وأن مروان لا يُظنُّ به شيءٌ مما قالوه فيه (المقدمة ، بيروت ٣٨٦ - ٣٨٧) .

ولا ريبَ في أن القوم كانوا يريدون قتلَ عثمان كيف دارت الحال . وطالَ حصارُ وفودِ الأمصار لعُثمان وجداهم إياه . ولقد خدَلَ الناسُ عثمان : فعمرو بن العاص كان يُحرِّضُ عليه عليّاً وطلحةَ والزبيرَ في المدينة (ابن الأثير ٣ : ٦١ - ٦٣) . وعائشة كانت تطوفُ بالناس وتقول : « أَقْتُلُوا نَعْتِلاً^(١) فقد كفر » . وأما عليٌّ فدُكرَ أنه وقَفَ على الحِياد (لا أقولُ لكم اقتلوه ولا أقول لكم لا تقتلوه) . ولما استنجدَ عثمانُ بعليٍّ وطلحةَ والزبيرَ أرسلوا حمايته أبناءهم ولم يأتوا هم .

وفي ١٨ من ذي الحجة من سنة ٣٥ هـ (١٨ حزيران ٦٥٦ م) تسوّر القومُ الجدارَ على عثمان وتولى قتله محمدُ بن أبي بكر . ومع أن المسعودي يحب أن ينفي التهمة عن محمد بن أبي بكر ، فإنه يروِي لحسان بن ثابت أبياتاً في ذلك هي (مروج الذهب ١ : ٣٠٧) :

(١) النعتل : الذكر من الضباع ، الشيخ الاحمق ، ويهودي كان بالمدينة ، ورجل لحياي كان يشبه به عثمان (القاموس) .

خذلته الأنصارُ إذ حضرَ المو تٌ ؛ وكانت ولاته الأنصارُ .
 من عذيري من الزبير ومن طلحة إذ جاءه له مقدار ،
 فتولى محمد بن أبي بكر عياناً وخلفه عمار !
 ولحسن في ذلك أيضاً :

يا لبت شعري ، وليت الطير تخبرني ما كان شأنُ عليّ وابنِ عفانا .
 لتسمعُن وشيكاً في ديارهم : الله أكبر ، يا ثاراتِ عثماننا !

علي بن أبي طالب

لم يكن في المسلمين يومذاك أليق بالخلافة من عليّ ؛ فأرادت الوفودُ
 التي كانت قد أمت المدينة ناقمةً على عثمان أن تباع علياً . وحاولَ عليّ
 جهده أن يظلّ في معزلٍ عن الخلافة ، بعد أن اضطربت أحوالها .
 ولكن الوفودَ حملته على قبول الخلافة حملاً . من أجل ذلك جاء إلى
 الخلافة ويداه مغلولتان بالمشاكل . وكان أول ما جبهته من حرج الموقف
 أن أمسك عن مبايعته ، في أول الأمر ، نفر من الصحابة كطلحة والزبير .

وبدا لعليّ ، بعد أن قبِلَ بتحمل أعباء الخلافة ، أن يسير بالحزم
 ويؤدّي للخلافة حقّها . ورأى عليّ أن يعزل الولاة الذين لم يقروا له
 بالطاعة وبدأ بالكتابة إلى معاوية بعزله . ولكن معاوية كان قد وطّد حكمه
 في الشام وبسط نفوذه . ولذلك لم يقبل بأن يعزل عمله ثم كتب إلى الإمام
 عليّ يطالبه بالاقتصاص من قتلة عثمان . ولم يكن معاوية حريصاً على
 دم عثمان ، بل كان يريد أن يزيد في المشاكل التي تملأ يدَي عليّ بن
 أبي طالب . ان الذين اشتركوا في مقتل عثمان كانوا كثيرًا ، كما كانوا ذوي
 وجاهة ونفوذ . ولما دخل قوم على عليّ يطالبونه بمعاقبة الذين قتلوا عثمان قال
 لهم معتذراً (نهج البلاغة ٣٤٧) : « يا إخواني ، لست أجهل ما تعلمون ،
 ولكن كيف لي قوة والقوم المجلبون (الضاحجون ، الثائرون) على حدّ
 شوكتهم ، يملكوننا ولا نملكهم .. فهل ترون موضعاً لقدرة على شيء »

تريدونه ؟ فأصبروا حتى يهدأ الناس .. »

وأخيراً عزم معاوية على محاربة عليّ ، ولكنه أراد أن يضعفه قبل
 ذلك ، على ما نعرف في تاريخ الحرب والسياسة ، فقد استطاع أن يثير
 بينه وبين طلحة والزبير وعائشة أم المؤمنين وزوج رسول الله حرب الحمل .
 ثم قال : إن ظفّرت عائشة وأصحابها بعليّ فقد كُفيت منافسته ، وإن ظفر
 عليّ بها وأصحابها فإنه سيفطر بهم بعد أن يخسر كثيراً من قوّته وجنّده .
 وهكذا كان ، فإن المعركة انجالت يوم الخميس في العاشر من جمادى الآخرة
 من سنة ٣٦ (كانون الأول ٦٥٦) عن عشرة آلاف قتيل من الفريقين أو
 يزيدون .

ولم يسهل معاوية الإمام علياً طويلاً بعد معركة الحمل فبدأ بخلق
 المشاكل له في مصر ثم استولى عليها ؛ وكذلك استبد بالشام . ولم يخف
 على الإمام عليّ أن الحرب واقعة بينه وبين معاوية لا محالة . ولكنه تعجّل
 تلك الحرب ونقل عاصمته من المدينة المنورة - مدينة الرسول - في الحجاز
 إلى الكوفة في العراق ليكون أقرب إلى الشام إذا نشبت الحرب .

التقى جيش معاوية بجيش الإمام عليّ في صفين قرب الرقة (١) في
 ذي الحجة ٣٦ = حزيران ٦٥٧ . وتذكر أكثر المصادر ان جيش معاوية
 كاد يهزم ، فأشار عمرو بن العاص - وزير معاوية وأحد دهاة العرب -
 على معاوية بأن يرفع المصاحف على الرماح (قيل كما فعلت عائشة من
 قبل في معركة الحمل) ويدعو إلى تحكيم كتاب الله في ما شجر بين المسلمين
 من الخلاف .

أدرك الإمام عليّ أن تلك خدعة ؛ ولكن جنده ، الذين كانوا قد
 سئموا الحرب بعد قتال دام ثلاثة أشهر ، اضطروه إلى أن يقبل بوقف
 القتال وبالتحكيم ، فوقف القتال . وأراد كل فريق ان يختار حكماً :

(١) الرقة على الفرات في الجزيرة (شمال الشام والعراق) .

فاختار معاوية عمرو بن العاص؛ وأراد الامام علي أن يختار عبد الله بن عباس لأنه كفؤ لعمر بن العاص، ولكن أصحابه أبوا ذلك لأنهم كانوا يريدون رجلاً أليّن من ابن عباس ليشتري لهم السلم بكل ثمن ممكن. ولذلك وقع اختيارهم على عبد الله بن قيس المعروف بأبي موسى الأشعري، وهو رجل طيب القلب، يصفه ابن الطقطقي^(١) بأنه «كان شيخاً مغفلاً».

وفي ١٣ صفر سنة ٣٧ اتفق أبو موسى وعمرو بن العاص على أن يحكما القرآن في الخلاف الناشب بين المسلمين وكتبوا بذلك «صحيفة». وبعد ستة أشهر (رمضان ٣٧ = شباط ٦٥٨) اجتمعا في اذرح في شرقي الشام (سورية) ونظرا في أمر الخلاف واتفقا فيما بينهما على أن يخلعا علياً ومعاوية من الخلافة ويتركا الأمر شورى بين المسلمين يؤثرون على أنفسهم من يشاءون. فقال حينئذ أبو موسى لعمر بن العاص: تقدم فقل ذلك للناس. فقال له عمرو: بل تقدم أنت. فصعد أبو موسى المنبر وقال: «لقد بحثنا فلم نجد أجدر للـ شعث هذه الامة من أن نخلع علياً ومعاوية ونجعل الأمر شورى بين المسلمين. وإني قد خلعتكما، فاستقبلوا أمركم وولتوا من شئتم».

عندها صعد عمرو المنبر وقال: «إن أبا موسى قد خلع صاحبه وأنا أخلع من خلع وأثبت صاحبي - معاوية - فإنه ولي ابن عفان والمطالب بدمه واحق الناس بمقامه». فأنكر أبو موسى على عمرو ذلك وعده خدعة. ثم انصرف اتباع الإمام علي ناقمين على أبي موسى، وانصرف أهل الشام فرحين. وكان أول ما فعله معاوية بعد ذلك أن نادى بنفسه خليفة. وهكذا انقسم العالم الاسلامي بين خليفتي: الإمام علي في الشرق، في جزيرة العرب والعراق وفارس، ثم معاوية في الغرب، في الشام (سورية) ومصر. كان جميع أهل الحجاز وأهل العراق وفارس يعتقدون ان الحق بجانب

(١) الفخري، المطبعة الرحمانية بمصر، ص ٦٧.

الإمام علي وان معاوية أخذ الأمر خدعة، ولكنهم كانوا - فيما يتعلق بالسياسة التي يجب ان ينهجها الامام علي تجاه معاوية - حزينين كبيرين.

أ) حزب سئم الحرب واكتفى بما أصيب به من القتل والبلاء فانطوى أصحابه على كره معاوية وأهل الشام، ومضوا يجادلون عن حق علي من الناحية الدينية والشرعية. هؤلاء هم سكان المدن في الأغلب والذين أصبحوا فيما بعد «الشيعة».

ب) حزب لم يشأ أن ينأى عن علي ضيم، ولم ير في خدعة عمرو لابي موسى مبرراً لأن يقبل الإمام علي بما حدث، فخاطب الإمام علياً بكثير من الجراءة والتصلب وقال له: إما ان يكون معاوية أحق منك بالخلافة فاخلع نفسك منها واترك له الأمر كله، وإما أن تكون أنت صاحب الحق وهو المغتصب الظالم فسر بنا إليه نقاتله لنعيد الحق الى نصابه. هؤلاء هم سكان البادية في الأغلب، وهم الذين «خرجوا» فيما بعد من جيش الامام علي فسمّاهم اعداؤهم «الخوارج».

ولما لم يستطع الإمام علي أن يأخذ برأي الخوارج، لأن الشيعة يومذاك لم يكونوا يرون القتال «بعد ان قُتل في صفين من كل بيت في الكوفة قتيل او اثنان أو أكثر»، عدّه الخوارج «كافراً» وجعلوه هو ومعاوية - فيما يتعلق بالخلافة - في منزلة واحدة، ثم أخذوا يحاربونه.

مقتله

اجتمع^(١) نفر من الخوارج بعد موسم الحج فتذكروا أمر المسلمين فعابوهم وعابوا أعمالهم. ثم ذكروا إخوانهم من الخوارج الذين سقطوا قتلى في معركة النهروان بالبصرة في حرب الإمام علي فترحموا عليهم وقالوا: لو شريتنا (يعننا) أنفسنا في سبيل الله فقتلنا أئمة الضلال وأرحنا منهم البلاد والعباد وأخذنا بثأر إخواننا! ثم تعاهدوا على ذلك.

(١) مقاتل الطالبين للاصفهاني (المطبعة الحيدرية بالنجف ١٣٥٣ هـ) ص ١٧ - ٢٥.

فقال عبد الرحمن بن ملجم المرادي : أنا أكفيكم علياً . وقال البرك بن عبد الله التميمي : أنا أكفيكم معاوية . وقال عمرو بن بكر التميمي : أنا أكفيكم عمرو بن العاص . ثم أنهم توثقوا على الوفاء بذلك ، وعلى ان يقوموا بعملهم هذا في ليلة واحدة : في ١٧ رمضان (سنة ٤٠ هـ) .

ثم جاء عبد الرحمن بن ملجم الى الكوفة واتصل بنفر من الخوارج واتفقوا على ان يكمنوا في الليلة المعينة في المسجد الجامع ، فاذا خرج الإمام علي الى صلاة الصبح ثاروا به فقتلوه . وقد نفذ هؤلاء مؤامرتهم هذه ، فقتل الامام علي كرم الله وجهه (٢٤ كانون الثاني ٦٦١) . ولكن الاضطراب الذي أراد الخوارج ان يسكن بقتل الامام علي لم يسكن .

أما معاوية فإنه جرح ولم يقتل . وأما عمرو بن العاص فلم يخرج في ذلك اليوم إلى صلاة الصبح ، بل أناب عنه خارجة بن أبي حبيبة ، صاحب شرطته . وقد قُتل خارجة خطأ .

خلفاء بني أمية

(أ) الفرع السفيفاني

- ١ - معاوية : والي سورية (١٥ هـ = ٦٣٧ م)
نادى بنفسه خليفة في الشام .
أخذ الأمر من الحسن بن علي (٤١ هـ = ٦٦١ م)
خليفة على العالم الاسلامي كله (٤١ هـ = ٦٦١)
: تولى الخلافة في رجب ٦٠ = نيسان ٦٨٠ .
- ٢ - يزيد بن معاوية : كربلاء ١٠ المحرم ٦١ = ١٠ تشرين الاول ٦٨١ .
: ربيع الاول ٦٤ = منتصف تشرين الثاني ٦٨٣ .
- ٣ - معاوية بن يزيد

(ب) الفرع المرواني

- ٤ - مروان بن الحكم : تولى الخلافة : في ذي القعدة ٦٤ = حزيران ٦٨٤
 - ٥ - عبد الملك بن مروان : رمضان ٦٥ = نيسان ٦٨٥
 - ٦ - الوليد بن عبد الملك : شوال ٨٦ = تشرين الاول ٧٠٥
 - ٧ - سليمان بن عبد الملك : جادى الثانية ٩٩ = آخر شباط ٧١٥
 - ٨ - عمر بن عبد العزيز بن مروان : صفر ٩٩ = تشرين الاول ٧١٧
 - ٩ - يزيد بن عبد الملك : تولى الخلافة : رجب ١٠١ = شباط ٧٢٠
 - ١٠ - هشام بن عبد الملك : شعبان ١٠٥ = كانون الثاني ٧٢٤
 - ١١ - الوليد بن يزيد بن عبد الملك : ربيع الثاني ١٢٥ = شباط ٧٤٣
 - ١٢ - يزيد بن الوليد بن عبد الملك : رجب ١٢٦ = نيسان ٧٤٤
 - ١٣ - ابراهيم بن الوليد بن عبد الملك : ذي الحجة ١٢٦ = تشرين الاول ٧٤٤
 - ١٤ - مروان محمد بن مروان : ٢٦ صفر ١٢٧ = ٧ كانون الاول ٧٤٤
- انتهت خلافته بسقوط الدولة الأموية ومبايعة ابي العباس السفاح في ١٢ ربيع الثاني ١٣٢ = ٢٨ تشرين الثاني ٧٤٩ م .
- قتل آخر ١٣٢ هـ = آب ٧٥٠ م .

دَوْلَتُ بَنِي أُمَيَّةٍ فِي الشَّامِ

الفرع السفلي وتأسيس الملك في بني أمية

معاوية بن أبي سفيان

إنَّ مقتلَ عليٍّ بنِ أبي طالبٍ أزعجَ منافساً قوياً من وجهِ معاويةَ ولكنَّ لم يُنهِ النزاعَ بينَ بني أميةَ وبني هاشمٍ ، فإنَّ الهاشميين سرعاناً ما نصبوا الحسنَ بنَ عليٍّ خليفةً مكانَ أبيه . ولكنَّ الحسنَ لم يكنْ مثلَ أبيه ولم يكنْ كُفُوًا لمعاويةَ . ولم يتجددْ معاويةَ صعوبةً في إزاحة الحسن من طريقه ، ذلك لأنَّ الحسن لم يطلبْ للتنازل عن الخلافة أكثر مما كان في بيت مال الكوفة (قيل : نحو خمسة ملايين درهم) .

عام الجماعة

بعد هذا الاتفاق بين معاوية والحسن بن علي عادت الأقطار الإسلامية تحت حكم خليفة واحد ، تحت حكم معاوية بن أبي سفيان ، سنة ٤١ هـ (٦٦١ م) ، فسُمِّيَ هذا العامُ عامَ الجماعة ، ذلك لأنَّ الحكمَ في الإسلام كان قد انشقَّ بينَ عليٍّ ومعاويةَ بعدَ التحكيم في أعقاب معركة صفين فعاد الآن إلى الائتلاف والاجتماع .

المصاعب التي ذللها معاوية

أن الصعوبة الحقيقية التي واجهها معاوية كانت تتناول ما يلي :

(أ) استمالة الأقطار المختلفة ، ذلك لأنَّ الشامَ وحدها كانت موالية لمعاوية ؛ أما الحجازُ والعراقُ وما وراءهما فكانت شيعاً لآل البيت . وأما مصرُ فكانت معَ عمرو بن العاص . ومعَ أن عمرو بن العاص كان مؤالياً لمعاوية ، فإنه كان يطمعُ في الأمرِ لنفسه ، أو يرى نفسه حليفاً لمعاوية على الأقل ، لا تابعاً .

(ب) إيجاد ولاة يُديرون هذه المقاطعات ويقبلون أن يقفوا إلى جانب معاوية في نزاعه المقبل مع الأحزاب المختلفة .

ورأى معاوية أن يبدأ بالعراق فولى على الكوفة المغيرة بن شعبة ، وهو داهية (سياسي) مستعد أن يخدم كلَّ إنسان إذا اتفقت هذه الخدمة مع مصلحته الشخصية . ولقد كان المغيرة يُعرفُ حالَ أهل العراق ، فقد كان تولى في أيام عمرَ ولايةَ البحرين وولايةَ البصرة ثم لعبَ في الفتنة بين عليٍّ وبين عثمان ومعاوية دوراً خطيراً . وانضمَّ المغيرة الآن إلى معاوية وأخذ يُوقِدُ ناراً بين الخوارج وبين الشيعة فيشغل بعضهم ببعض لئلاَّ يتيح لمعاوية هدنةً يُثبَّت في أثناءها ملكه في دمشق . وخدم المغيرة معاوية خدمةً جليلةً لما وصلَ بينه وبين زياد بن أبيه (وكان زياد يتولى فارسَ من قبل الإمام علي) ، وذلك سنة ٤٢ هـ (٦٦٢ م) .

كان زياد من الأشخاص الذين لا يُستمالون بالمال أو بالجاه (لأنه كان والياً على فارس كلها) . ولم يكن يرضيه الكلامُ المعسول وحده ، ولكنه مدخولُ النسب (إذ يُقال إن أمه سُميَّة كانت تزينُ للرجال ، وأنه هو وليدُ سفاح) . ورأى معاوية أن يستميل زياداً إليه بأن يَمَحُو عنه هذا العارَ فاستدعاه إليه ثم « ألحقه بنسبه » (اعترف به أخاً له) بعد أن أعلن أن سُميَّة قد حملتُ بابنها هذا من أبي سفيان بن حرب (والد

مُعاوية). ولقد أعدَّ معاويةُ شهوداً شَهِدُوا بأن أبا سُفيان كان يزورُ سُمَيَّة قبلَ الإسلام.

وفي سنة ٤٥ هـ (٦٦٥ م) جاء زيادُ والياً على البصرة من قبل معاوية وألقى خطبته البتراء. ولما توفّي المغيرةُ سنة ٥٠ هـ (٦٧٠ م) أُضيفَت الكوفةُ إلى ولاية زياد. ثم ازدادت ثقةُ معاويةَ بزياد، فأضاف معاوية إليه حكم فارسَ أيضاً. وهكذا أصبحَ زيادُ بن أبيه يحكمُ القسمَ الشرقي من البلاد الإسلامية كما كان عمرو بن العاص يحكمُ مِصرَ ومَما وراءها. ولم يكن معاويةُ يتمرّس إلا بحكم الشام (سورية) وحدّتها. وقام زيادُ بإصلاحات مختلفة منها إعادة بناء مسجد الكوفة وتبليط أرضه حتى لا تعقرَ جباه المصلّين (أو كيلاً يستطيع الناقمون ان يلتقطوا الحجارة من أرضه إذا سجلوا ثم يرموا بها الإمام إذا قاموا من سجودهم). ثم إن زياداً قضى على العصية القبليّة لما أبطل العادة البدوية القديمة بأن تؤلّف كل قبيلة وحدةً عسكرية خاصة بها. وجعلَ زيادُ جُنْدَ البصرة أربعة أقسامٍ يتألّف كل قسم منها من أبناء القبائل المختلفة، ثم جعل على كل قسم من هذه الأقسام قائداً موالياً لبني أمية.

الفتح في الشرق

بدأ العرب غزو السند منذ أوائل الدولة الأموية، ثم غزاها في سنة ٤٤ هـ (٦٦٤ م) المهلب بن أبي صفرة. ولكن الغزو المنظم هنالك بدأ في ولاية زياد بن أبيه على العراقين (البصرة والكوفة). ففي سنة ٥١ هـ (أول ٦٧١ م) ولي زيادُ بن أبيه الربيع بن زياد الحارثي على مقاطعة خراسان وأمره ان يُسيّر خمسين ألفاً من أهل البصرة والكوفة بعيالهم فيُسكّنهم خراسان ففعل. ومنذ ذلك الحين جعل العرب المتوطنون على تخوم السند يغزّون تلك البلاد.

على ان لسياسة توطين العرب في خراسان سيئة كبيرة: إن هؤلاء

الذين أرسلوا إلى خراسان كانوا يمنيّةً وقيسيّةً، وكان أكثرهم شيعة لآل البيت. وظنَّ زيادُ يومذاك أنه إذا أبعد هؤلاء عن مركز السياسة الأموية في العراق فقد أَمِنَ خطَرَهُم على السياسة العامة (كما كان عمر بن الخطاب قد ظنَّ من قبلُ لما أخرج حزب آل البيت وخصومهم عن المدينة إلى الكوفة والبصرة) والواقع أن زياد بن أبيه قد أتاح بعمله هذا لخمسين ألفاً من الناقمين على بني أمية أن ينظّموا جهودهم ويوسعوا دائرة نفوذهم في مكان بعيد عن مراقبة بني أمية.

وتوفي زياد بن أبيه يوم الثلاثاء في الرابع من رمضان ٥٣ هـ (٢٣ آب ٦٧٣) وله من العمر ثلاث وخمسون سنة، فخلفه على الكوفة عبد الله بن خالد بن أسيد سنة ٥٣ هـ، ثم الضحاك بن قيس الفهري سنة ٥٥ هـ، ثم عبد الرحمن الثقفي سنة ٥٨ هـ، ثم النعمان بن بشير الانصاري سنة ٥٩ هـ. وأما البصرة فقد تولّاها بعد موت زياد بن أبيه سُمرّة (بضمّتين) ابن جندب الفزاري سنة ٥٣ هـ، ثم عبد الله بن عمر بن غيلان سنة ٥٤ هـ؛ ثم أعطيت لعبيد الله بن زياد بن أبيه سنة ٥٥ هـ. وكانت فارس مقسمة بين أبناء زياد بن أبيه. وقد بقي عبيد الله بن زياد على البصرة إلى وفاته، كما أنه تولى خراسان مدة. هذه التبدل الكثير للولاة على البصرة والكوفة يدل على أمرين: على اضطراب الأحوال في العراق وعلى اهتمام الأمويين بالعراق.

ولا ريب في أن عبيد الله بن زياد كان والياً مقتدراً وكان من أنصار بني أمية الأوفياء، ولكنه لم يكن مقتدراً كقدرة أبيه في الإدارة ولا كانت له حكمة أبيه في تصريف الأمور وفي الوفاء لبني سفيان. على أن أثر هذين النقصين في عبيد الله لم يظهر في أيام معاوية، بل في أيام يزيد.

الصوائف والشواتي

كان للعرب منذ العصر الأموي غزوتان في كل عام إلى بلاد الروم. في العادة: أحدهما في الصيف تسمى «الصائفة»، والثانية منهما في الشتاء

وتسمى « الشاتية ». ولقد كانت الصوئف أحب الى العرب لأنهم كانوا أكثر احتمالاً للحر من عدوهم وأقل صبراً على البرد. ويبدو أن العرب لم يستقروا في شمال الشام وراء أنطاكية. ولما عجز العرب عن الاستقرار وراء ذلك، كما عجز الروم عن استرداد شيء من الأرض جنوب أنطاكية، تحولت حروب العرب والروم غزوات كاسحة للتخريب والتدمير. ولقد اتفق للعرب أن اخترقوا بلاد الروم (آسية الصغرى) ووصلوا الى القسطنطينية وحاصروها من غير أن يستطيعوا استيلاء عليها. وكذلك ساروا اليها بحراً فلم يقدروا أيضاً عليها.

كان معاوية في مطلع خلافته مشغولاً بتوطيد الملك لنفسه ولآله وبالتمهيد لمبايعة ابنه يزيد بولاية العهد فأثر مهادنة كونستانس الثاني (٦٤٢ م) لكي يتفرغ لمعالجة الموقف الداخلي. غير أن الحرب عادت بين العرب والروم وشيكاً.

الفتح في المغرب : إفريقية

توقفت الفتوح في أثناء الفتنة في أيام عثمان وفي أيام الإمام علي ثم تراجعت في المغرب لأن الروم والفيرنجية والبربر الذين كانوا لا يزالون على الوثنية كانوا كلهم يقاومون الفتح الاسلامي.

وفي سنة ٤٥ هـ (٦٦٥ م) بعث معاوية بن أبي سفيان جيشاً بقيادة معاوية بن حديج فيه نفر من مشاهير العرب منهم عبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير وعبد الملك بن مروان وحنش بن عبد الله الصنعائي (من صنعاء التي عند دمشق) لإعادة الكرة على إفريقية. واستطاع معاوية بن حديج أن يفتح جلولاء وثغر بنزرت (وهما في القطر التونسي). ومنذ ذلك الحين بدأ انتشار الإسلام بين البربر.

ثم أرسل معاوية بن حديج أسطولاً بقيادة عبد الله بن قيس لغزو سقلية (صقلية) فلم يستقر عبد الله بن قيس فيها بل عاد منها بغنائم وفيرة.

— بناء القيروان :

وفي سنة ٤٦ هـ سار عقبة بن نافع الفهري — من قبل معاوية بن حديج — بجيش كبير وفتح فزان وما وراءها حتى وصل الى زويلة وغدامس من تخوم السودان الغربي. فدخلت جميع لوبية (ليبيا) في طاعة العرب. بعدئذ تقدم عقبة الى إفريقية (القطر التونسي) وفتح قفصة وقسطنطينية.

وأراد عقبة أن يتخذ قيرواناً (معسكراً ومركزاً عسكرياً دائماً)، ذلك لأن الفتوح الأولى لم تثبت: فقد كان أهل إفريقية يطيعون إذا غزا العرب البلاد، فاذا عادوا عنها عاد أهلها الى المعصية ونقضوا الصلح. ويحسن أن نلاحظ هنا أن الروم والفيرنجية كانوا قد أجلوا البربر عن الشواطئ وسكنوها هم؛ فالذين كانوا يقاومون العرب لم يكونوا البربر أهل البلاد الأصليين بل الروم والفيرنجية وجماعة قليلة من البربر يشايعونهم.

بنى عقبة بن نافع «معسكر» القيروان — وهو مدينة القيروان اليوم في القطر التونسي — وكانت القيروان منطقة على شيء من الخصب تصلح مرعى للإبل، كما كان موضعها بادية يشبه ما كان العرب قد ألفوه في شبه جزيرتهم. وكذلك كانت بعيدة عن البحر لا يصل إليها الروم والفيرنجية الذين كانوا يعتمدون في حرب العرب على أساطيلهم. ثم إن ذلك الموضع كان على طريق القواقل.

وخط عقبة معسكره (القيروان) سنة ٥٠ هـ (٦٧٠ م) وخط فيه مسجداً. ومع الأيام نزل الناس في هذا القيروان الذي أصبح وشيكاً مدينة عظيمة وعاصمة شهيرة ومركزاً من مراكز العلم والحضارة في العالم الاسلامي.

— ولاية عقبة الاولى على افريقية :

في سنة ٥٠ هـ فصل معاوية بن أبي سفيان ولاية إفريقية على ولاية مصر فأقر ابن حديج على مصر وولى على إفريقية عقبة بن نافع .
ثم ان معاوية بن أبي سفيان عزل ابن حديج عن مصر وولى مسلمة بن مخلد على المغرب كله من التخوم الغربية لمصر الى طنجة ؛ وهو أول وال جمع له المغرب .

وأُسرع مسلمة في عزل عقبة عن إفريقية وولى مكانه أبا المهاجر ديناراً مولى بني مخزوم . وفي أيام أبي المهاجر كانت ثورة كسيلة : كان كسيلة من عظماء البربر ومن الموالين للروم والذين دخلوا في النصرانية . وقد جمع كسيلة جموعاً من الروم والفرسجة ومن قومه البرانس^(١) وحارب بهم أبا المهاجر ، ولكنه انهزم وتفرق أتباعه ، فاضطر عندئذ الى الخضوع لأبي المهاجر وتظاهر بالاسلام .

المبايعة ليزيد بولاية العهد

كانت فكرة « الوراثة في الملك » غريبة عن العرب . فجهد معاوية بضعة سنوات حتى استطاع أن يمهّد لها . ولقد أشار معاوية سنة ٥١ هـ (٦٧١ م) على المغيرة بن شعبة والي الكوفة وعلى زياد بن أبيه والي البصرة بأن يبعثا إليه في دمشق بوفدين من ذوي الميل الى وراثة الملك وأخذ البيعة ليزيد ، ففعلاً . أما وفد الكوفة فقد زين لمعاوية المبايعة ليزيد بولاية العهد . وأما وفد البصرة فقد نصح بالتروّي والتريث ، كما كان زياد بن أبيه قد أوصاه أن يفعل . ورأى معاوية أن نصيحة زياد على لسان وفد البصرة في محلّها ، وأن مخالفة زياد — في هذا الشأن خاصة — ذات عقابيل فأجل المبايعة حتى توفي زياد (٥٣ هـ) . ثم خاف معاوية أن يدركه

(١) كان في البربر فرقان عظيمان : البتر (بضم الباء) والبرانس .

الأجل قبل تنفيذ رغبته فأخذ البيعة ليزيد بولاية العهد على أهل الشام ثم على أهل الكوفة والبصرة ، سنة ٥٦ هـ . ولكن أهل الحجاز لم يرضوا فصار معاوية بنفسه على رأس جيش الى مكة والمدينة وأخذ على أهلها البيعة ليزيد بالقوة . ولكن ظل هنالك نفر لم يقبلوا أن يبايعوا طوعاً ، ولا هم استطاعوا أن يقاوموا ، فسكتوا ثم أخذوا يعدّون العدة للانتفاض على بني أمية حينما تسنح الفرصة . من هؤلاء الحسين بن علي وعبد الله بن الزبير .

خلافة يزيد

مات معاوية سنة ٦٠ هـ (٦٨٠ م) فخلفه ابنه يزيد . ومع أن يزيد لم يكن له دهاء أبيه ولا مقدرته السياسية والإدارية ، فإن الولاة الذين تركهم معاوية بعده كانوا ذوي مقدرة وكانوا حراساً على حفظ الخلافة في بيت معاوية ، فأخلصوا في خدمة يزيد كما كانوا قد أخلصوا في خدمة أبيه من قبل .

مأساة كربلاء

لم ينس الكوفيون عداوتهم لأهل الشام ، ثم ظنّوا أنهم يستطيعون أن ينتقموا لأمسهم مع معاوية بقتال يزيد اليوم . فكتبوا الحسين بن علي حتى يقدّم عليهم إلى الكوفة فيحاربوا بني أمية تحت لوائه . وكان الحسين عاقلاً فنظر في التاريخ القريب فوجد أن الكوفيين قد خدّوا أباه علياً ثم أخاه الحسن من بعد ، فما يمنعهم من أن يخذلوه هو ؟ فأبى السير إليهم . حينئذ جاء أربعون ألفاً من الكوفيين إليه في مكة بسلاحهم يعلنون استعدادهم لخوض المعركة الى جانبه . فحسن ظن الحسين بهم ووعدهم بالمسير معهم . وفي أثناء الطريق رأى الحسين الشاعر الفرزدق ناجياً من عبيد الله بن زياد ، فسأله عن موقف أهل الكوفة فقال له الفرزدق : « قلوبهم معك وسيوفهم مع بني أمية » . ولكن الحسين تابع سيره .

ولما علم عبيد الله بن زياد بقُدوم الحسين أرسل اليه الحر بن يزيد ليرُدّه عن دخول الكوفة (أول المحرم ٦١ = أول تشرين الأول ٦٨٠) فأبى الحسين. حينئذ أرسل عبيد الله الى الحسين جيشاً بقيادة شمر بن ذى الجوشن، فلقبه شمر في كربلاء وقتله بعد أن خذله جميع أصحابه وجميع الذين دَعَوْه الى الكوفة ثم انضموا الى جيش شمر. فأخذ الحسين يقول: «اللَّهُمَّ، احْكُم بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمٍ دَعَوْنَا لِنُصْرُونَا ثُمَّ هُمْ يَقْتُلُونَا». ولم يقاتل، مع الحسين في كربلاء سوى أربعين شخصاً من أهل بيته. وتولى مقاتلة الحسين أهل الكوفة ولم يشهد قتله أحدٌ من أهل الشام. واستشهد الحسين في كربلاء يوم عاشوراء (١٠ من المحرم) سنة ٦١.

وقد اختلف رأي الناس في الحسين ويزيد، في شأن كربلاء، كما اختلفوا في شأن أصحاب الحسين وأصحاب يزيد. وأحسب أن ابن خلدون قد بسط ذلك في مقدمته أحسن بسط وفصل فيه أحسن الفصل (المقدمة، بيروت ١٩٠٠ م، ص ٣٨٧ - ٣٩٠):

« لما ظهر فسق يزيد عند الكافة من أهل عصره بعثت شيعة أهل البيت للحسين أن يأتيهم فيقوموا بأمره. فرأى الحسين أن الخروج على يزيد متعين من أجل فسقه ولا سيما ممن له القدرة على ذلك، وظنها من نفسه بأهليته وشوكته^(١). فأما الأهلية فكانت كما ظن وزيادة، وأما الشوكة فغلط يرحمه الله فيها، لأن عصبية مضر كانت في قريش، وعصبية قريش في عبد مناف، وعصبية عبد مناف إنما كانت في بني أمية تعرف ذلك لهم^(٢) قريش ولا ينكرونه. و[قد] نسي ذلك أول الاسلام من الذهول بالخوارق وأمر الوحي فأغفل (العرب) أمور عوائدهم وذهبت عصبية الجاهلية ونسييت. ولم يبق الا العصبية الطبيعية في

(١) ظن الحسين ان له شوكة (قدرة) على قتال يزيد لأنه هو أهل الخلافة.

(٢) تقر قريش لبني أمية بذلك (بالعصبية).

الحماية والدفاع ينتفع بها في إقامة الدين وجهاد المشركين، والدين فيها مُحَكَّمٌ والعادة معزولة. حتى إذا انقشع أمر النبوة والخوارق المهولة تراجع الحكم بعض الشيء للعوائد. فعادت العصبية كما كانت ولما كانت، وأصبحت مضر أطوع لبني أمية من سواهم بما كان لهم قبل الاسلام. فقد تبين لك غلط الحسين، إلا أنه في أمر دُنيوي لا يضره الغلط فيه. وأما الحكم الشرعي فلم يغلط فيه لأنه منوط بظنه، وكان ظنه القدرة على ذلك..... وأما غير الحسين من الصحابة الذين كانوا بالحجاز، ومع يزيد بالشام والعراق، ومن التابعين لهم فرأوا أن الخروج على يزيد - وإن كان فاسقاً - لا يجوز لما ينشأ عنه من المخرج^(١) والدماء. فأقصرُوا عن ذلك ولم يتابعوا الحسين ولا أنكروا عليه ولا أثموا لأنه مجتهد..... ولا يذهب بك الغلط الى أن تقول بتأثير هؤلاء بمخالفة الحسين وقعودهم عن نصرته... لأن قعودهم (عن نصرته) كان عن اجتهاد منهم كما كان فعله (حرب الحسين ليزيد) عن اجتهاد منه.... فلا يجوز قتال الحسين ليزيد (لأن الحسين كان أضعف من يزيد عصبية، والدولة كانت يومذاك ليزيد ولقومه بني أمية)، ولا يجوز ليزيد (أن يقاتل الحسين) بل هو من فعلاته المؤكدة لفسقه. والحسين فيها شهيد مثاب، وهو على حق واجتهاد؛ والصحابة الذين كانوا مع يزيد على حق واجتهاد أيضاً.

وقعة الحرة

لم يرض أهل الحجاز عن خلافة يزيد فبايعوا عبد الله بن الزبير وعزموا على قتال يزيد. أرسل يزيد جيشاً بقيادة مسلم بن عقبة المري فقاتل أهل الحجاز في مكان يدعى الحرة (الأرض البركانية)، شرق المدينة، في ذي الحجة من سنة ٦٣ (آب - أغسطس ٦٨٣ م)

(١) الفتنة والقتال.

ودخل المدينة. ثم إنه سار إلى مكة يريد قتال عبد الله بن الزبير، ولكنه مات في الطريق فتولى قيادة الجيش الأموي بعده الحصين بن النُمَيْر. وصل الحصين إلى مكة في الرابع من المحرم سنة ٦٤ (٢/٩ ٦٨٣ م) وأقام حولها محاصراً لها، ثم طال حصاره إياها.

المغرب: ولاية عقبة الثانية

ردّ يزيد بن معاوية سنة ٦٢ هـ (٦٨١ - ٦٨٢ م)، عقبة بن نافع والياً على المغرب فأعاد عقبة فتح ليبيا وإفريقية وأخرج منهما الروم والفِرَنْجَة وثبت الحكم العربي على السواحل وفي الداخل ثم تقدم حتى وصل إلى بلاد السوس جنوباً وإلى شاطئ المحيط الأطلنطيكي غرباً. ثم رجع عقبة من فتوحه الجديدة مطمئناً ولكن غافلاً عن الخطر المحيط به: إذ أذن للجيش أن يتقدمه راجعاً إلى القيروان وبقي هو في نحو ثلاثمائة من الجنود. انتهاز كسيلة هذه الغيرة من عقبة - وكان معه - فاحتال في مراسلة الروم والفِرَنْجَة لانتهاز الفرصة في عقبة وأصحابه. لحق بعقبة جيش كثيف من الروم والفِرَنْجَة ومن البربر الموالين لهم واعترضوا عقبة ومن معه عند تهودة، في بلاد الزاب جنوب جبال أوراس قريباً من بسكرة (في المغرب الأوسط؛ الجزائر اليوم) فاستشهد عقبة ومن معه جميعاً في أواخر سنة ٦٣ هـ (صيف ٦٨٣ م).

وزحف كسيلة بمن معه من الجيوش على القيروان، فوجد حنش الصنعاني من الحكمة أن ينسحب المسلمون إلى برقة فوافقوه على ذلك.

موت يزيد

في هذه الاثناء توفي يزيد (١٤ ربيع الأول ٦٤ = ١١/١١/٦٨٣ م) فرفع الحصين بن النُمَيْر الحصار عن مكة وعاد إلى دمشق.

كان يزيد خليفة عمرانياً وملياً إدارياً: أتم نظام الري في الغوطة (الحدائق في ضواحي دمشق من الشرق والجنوب) وحفر فيها القناة التي تدعى «نهر يزيد» فسُمي من أجل ذلك مُهندِس بني أمية. وهو الذي زاد في المقاطعات الإدارية العسكرية جند قنسرين^(١) حينما اتسعت الفتوح في شمالي سورية، فأصبحت الأجناد خمسة بعد أن كانت أربعة. وكذلك كان يزيد شاعراً يُحب الموسيقى ويتذوق سائر الفنون. إلا أن قصر خلافته - وهي لم تزد على ثلاث سنوات - والفتن التي حدثت في أيامه قد شكّت يده في جميع الأعمال الجليلة. وكانت الجيوش العربية تحتل رُدُس وتُحاصر القسطنطينية، منذ أيام معاوية، فأمرها يزيد بالعودة إلى الشام.

معاوية بن يزيد

في هذا العاصف السياسي خلف معاوية الثاني أباه يزيد، وكان ضعيف الجسم قليل العزم. فيقال إنه خشي الفتنة الجامحة فأثر اعتزال الخلافة. وقيل بل مات من علته وشيكا، وقيل بل دس له الطامعون في الخلافة من أهل بيته السم فمات متأثراً به. وترك معاوية بن يزيد الأمر بعده فوضى.

(١) راجع، فوق، ص ١٠٥.

لِنَقُولُ لِلْخُلَافَةِ إِلَى الْفَرَجِ الْمُرَوِّدِي

لما مات معاوية بن يزيد كان المطالبون بالخلافة كثيرًا :

- ٢ - آل علي بن أبي طالب ، ولكن لم يكن فيهم بعد معركة كربلاء من يليق بالخلافة أو من يجسر على الإقدام على المطالبة بها :
- (١) محمد بن الحنفية (ابن الإمام علي من امرأته خولة ، وهي من بني حنيفة) ولم يكن راغبًا في الخلافة .
- (٢) علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (وهو زين العابدين) ، وكان لا يزال حدثًا .

ب - سائر قریش :

- (١) خالد بن يزيد (أخو معاوية بن يزيد) .
- (٢) الوليد بن عتبة بن أبي سفيان (ابن عم يزيد بن معاوية) .
- (٣) عثمان بن عتبة بن أبي سفيان .
- (٤) عمرو بن سعيد بن العاص .
- (٥) مروان بن الحكم ، شيخ بني أمية وكاتب عثمان بن عفان ، وكان مروان يُعَدُّ من دُعاة العرب .
- (٦) عبد الله بن الزبير شيخ الحجاز والثائر على يزيد بن معاوية .
- (٧) عبيد الله بن زياد بن أبيه (وكان معاوية قد ألحق زياد بن أبيه بنسب أبي سفيان) (١) .

(١) راجع ، فوق ، ص ١٢٧ - ١٢٨ .

لم يكن بين هؤلاء المتنافسين من يعتمد على حزب قوي وأنصار كثيرين سوى مروان بن الحكم وعبد الله بن الزبير . إلا أن مركز عبد الله بن الزبير كان أقوى ، إذ كان قد نادى بنفسه خليفة بعد مقتل الحسين فبايعه أهل الحجاز والعراقين (الكوفة والبصرة) . ثم لما مات معاوية الثاني بايعت القيسية في الشام ابن الزبير لأنهم كانوا ناقلين على يزيد وابنه معاوية اللذين قدما اليمانيين في مراتب الدولة . وكذلك انضم إليه الضحاک بن قيس الفهري أمير دمشق يومذاك ، والنعمان بن بشير الأنصاري أمير مصر ، وزفر بن الحارث الكلبي أمير قنسرين ، وفاتل بن قيس الجذامي أمير فلسطين . وقد دُعي لابن الزبير يومذاك على منابر مصر والحجاز والشام والجزيرة والعراق وخراسان وسائر أمصار الإسلام إلا طبرية من بلاد الأردن ، فان أميرها ابن بحدل الكلبي (من بني حارثة بن جناب) امتنع عن الدعاء لابن الزبير أو الدخول في طاعته وأراد عقد الأمر لخالد بن يزيد (لأنه ابن أختهم ، إذ كانت جدة يزيد ميسون الكلبية) . وكذلك أدرك عثمان بن عتبة بن أبي سفيان أن مركزه ضعيف جدًا في هذا الكفاح السياسي فالتحق بابن الزبير .

تطور النزاع بين الأحزاب

(١) أما آل علي فاستغل جاههم المختار بن أبي عبيد الثقفي . إن المختار لما فارق ابن الزبير وخلع طاعته وجحد بيعته كتب كتاباً إلى علي بن الحسين السجاد (زين العابدين) يعرض عليه فيه أن يبايع له ويقول بإمامته ويظهر دعوته ، ثم أنفد له مع الكتاب مالا كثيراً . فأبى علي ابن الحسين ذلك وسبه على رؤوس الملائم في مسجد الرسول وأظهر كذبته وفجوره وخداعه للناس بأظهار الميل إلى آل أبي طالب (مروج : ٢ : ٢١) .

ولما يش المختار من علي بن الحسين كتب إلى محمد بن الحنفية بمثل ذلك . ولكن علي بن الحسين وابن عباس نصحا لابن الحنفية ألا يجيب المختار ،

ثم نصّح ابن عباس لابن الحنفية بأن يترى حتى ينجلي موقف ابن الزبير. إلا أن المختار لم يبال بذلك وأقبل يدعو الناس على قدير طبقاتهم ومقاديرهم في أنفسهم وعقولهم : فمنهم من يخاطبه بإمامة محمد بن الحنفية ، ومنهم من يخاطبه بأن الملك يأتيه (يأتي المختار) بالوحي ويخبره بالغيب . ثم إن المختار تتبّع قتلة الحسين فقتلهم ، فزاد ميل أهل الكوفة إليه ومحبتهم له فاشتد أمره وكثر رجاله (مروج : ٢١ - ٢٢) .

وكان لمحمد بن الحنفية خاصة شيعة هي الشيعة الكيسانية تقول بإمامته . ثم إنهم تنازعوا بعده : فمنهم من قطع بموته ، ومنهم من زعم أنه لم يمت وأنه حي في جبال رضوى . وقد سمي هؤلاء « الكيسانية » نسبة إلى المختار بن أبي عبيد الثقفي ، وكان اسمه كيسان ، أو نسبة إلى غيره من اسمه كيسان (مروج : ٢٤ - ٢٥) .

(٢) ولما توفّي معاوية الثاني كان عبيد الله بن زياد أميراً للبصرة فخطب في البصريين وأعلمهم بموت معاوية بن يزيد وإن الأمر شورى لم ينصب فيه أحد . ثم حثهم على أن يجعلوا الأمر فيهم - في أهل العراق - فالأرض في العراق واسعة والنفوس كثيرة والأموال في بيت المال وافرة . فقام اشراف البصريين كالأحنف بن قيس التميمي وقيس بن الهيثم السلمي ومسمع بن مالك العبدي فقالوا : « ما نعلم ذلك الرجل غيرك أيها الأمير ، وأنت أحق من قام على أمرنا حتى تجتمع الناس على خليفة » . ومع أن عبيد الله أبى ذلك في الظاهر ، فإنه كتب إلى عامله على الكوفة عمرو ابن حريث الخزاعي يأمره بأن يدخل أهل الكوفة في ما دخل فيه أهل البصرة . فأبى الكوفيون وقام يزيد بن رويم الشيباني وأنكر ذلك . ثم خلع الكوفيون ولاية بني أمية وإمارة بني هاشم وأحبوا أن تكون الخلافة في الحجاز (مروج : ٣ : ٣٠ - ٣١) .

(٣) ولما خلع أهل الكوفة عبيد الله بن زياد رأى بعضهم أن يؤمروا

على أنفسهم عمرو بن سعد بن أبي وقاص . فأبى آخرون وقالوا : أما رضي عمرو بن سعد بقتل الحسين حتى أراد أن يكون علينا أميراً على الكوفة ؟ فبكى الناس وأعرضوا عن عمرو (مروج : ٣ : ٣١ و ١٠ ، التنبيه : ٢٦٢) .

(٤) وكان خالد بن يزيد أخو معاوية بن يزيد بادي الحق في الخلافة بين المرشحين الأمويين ، لأن الخلافة من قبل كانت لأبيه ثم لأخيه . ولكنه كان صبيّاً لا يقاوم ابن الزبير ، مع أن بعض الأمويين وأهل طبرية أرادوها له . وكان مروان خاصة يدفعه عنها (التنبيه : ٢٦٦ ومروج : ٣ : ٣٠ ، راجع : ٣٥) .

(٥) وأراد الوليد بن عتبة بن أبي سفيان أن يكون الأمر له . فلما أراد أن يصلّي على معاوية الثاني صلاة الجساسة طعن في التكبير الثانية فسقط ميتاً قبل أن يتم الصلاة .

(٦) ثم قدّم الناس عثمان بن عتبة (أخا الوليد) فقال له بنو أمية : نبأ بعك ، فقال لهم : على ألا أحارب أحداً ؛ فأبوا عليه ذلك . فصار إلى مكة ودخل في جملة ابن الزبير . وهكذا زال الأمر عن آل حرب (آل أبي سفيان) فلم يكن فيهم بعد ذلك من يرومها أو يتشوف نحوها (مروج : ٣ : ٢٠ - ٢١) .

(٧) وكذلك كان عمرو الأشدق (عمرو بن سعيد بن العاص بن أمية بن عبد شمس) يطلب الخلافة لنفسه . فدفعه عنها مروان ووعدّه بولاية العهد بعده كما كان قد وعد بها خالد بن يزيد أيضاً . وظل عمرو الأشدق يطمح إلى الخلافة بعد ذلك ويناجز عبد الملك حتى دبر عبد الملك مقتله (مروج : ٣ : ٤٦ ، راجع : ٣١ - ٣٢ التنبيه : ٢٦٦) .

(٨) ولا شك في أن أقوى الطامعين في الخلافة يومذاك كان مروان بن الحكم ، إذ كان شيخاً مجرباً وكان بقيّة بني أمية في وقته (التنبيه : ١٤١) .

(٢٦٦) وشيخ بني عبد مناف . وكان مروان في أول الأمر لا يريد مناجزة ابن الزبير فمال إلى مبايعته . ولكن عبيد الله بن زياد منعه من ذلك وأشار عليه بالحق يد مشق مقتر عصيته ففعل . وهناك رأى أن نيل الخلافة ممكن فعاد يسعى إليها . غير أنه رأى تشدد خالد بن يزيد وعمر بن سعيد وابن الزبير في الحرص على الخلافة فوعد الأولين بولاية العهد بعده (التنبه ٢٦٦ ومروج : ٣ : ٣٢ ، زاجع ٣٥) ، وعزم على محاربة ابن الزبير .

(٩) وأما ابن الزبير فقد رأينا من قبل أنه بُويع في الحجاز والكوفة ومصر والعراق وخراسان فلم يكن ليترك هذا الأمر لبني أمية ؛ فعزم على مناجزتهم . وفيما يلي تاريخ هذه المناجزة موجزاً .

كيف استقر الأمر لمروان

اجتمع بنو أمية في الجابية ، في الثالث من ذي القعدة من سنة ٦٤ (٢٢ حزيران ٦٨٤) ، يتشاورون فأجمعوا على عقد الأمر لمروان بن الحكم . فلم يرخص نفر من الولاة والعمال ذلك فاستبدوا بما تحت أيديهم من البلدان وأعلنوا الطاعة لابن الزبير . ثم ان الضحّاك بن قيس عامل مدينة دمشق جمع ثلاثين ألفاً من القيسية وخف بهم لقتال مروان ، فلقيته في مرج راهط ، على أميال من دمشق ، في آخر سنة ٦٤ للهجرة ، فقتل الضحّاك وهزم جيشه . بعدئذ سار مروان إلى مصر وانتزعها من طاعة ابن الزبير وولى عليها ابنه عبد العزيز (في أوائل ٦٥ هـ) ثم عاد إلى الشام . ومن الشام أنفذ مروان عبيد الله بن زياد في ثمانين ألفاً ، فلقي عبيد الله سليمان بن صرد في أربعة آلاف من التوابين (أي الذين تابوا عن تقاعسهم عن نصرة الحسين لما احتاج الحسين إلى نصرتهم) فاقتتل الجمعان في عين الوردية - أو رأس العين من أرض الجزيرة - (في ربيع الثاني من سنة ٦٥) ، فقتل سليمان بن صرد ومعظم جيشه معه ، ثم انهزم الباقون راجعين إلى الكوفة .

موت مروان بن الحكم

في الثالث من رمضان من سنة ٦٥ (منتصف نيسان ٦٨٥) توفي مروان بن الحكم ، قيل إن امرأته فاخنة بنت أبي هاشم بن عتبة (وهي أيضاً أم خالد بن يزيد بن معاوية) قتلتها بعد أن تنافرت مع ابنها خالد في حديث طويل . وقيل بل طعن (مرضى بالطاعون) . وكان عمره يوم توفي نحو ثلاث وستين سنة .

عبد الملك بن مروان ومنافسوه

تولى عبد الملك بن مروان الخلافة بعد أبيه مروان بن الحكم ، وكان الموقف السياسي في الإسلام كما يلي :

- ١ - استتب الأمر في سورية كلها وفي مصر لعبد الملك .
- ٢ - كان أهل الحجاز والعراق وفارس وخراسان وما يلي ذلك شرقاً شيعة لابن الزبير .

٣ - وكان المختار متغلباً على الكوفة يظهر الدعاء لمحمد بن الحنفية ويحج في طلب قتلة الحسين ، وهو في الوقت نفسه خصم لعبد الملك ولابن الزبير . أما ابن الحنفية نفسه فيظهر أنه لم يكن يحب أن يدخل في ذلك الكفاح السياسي .

بقي في ميدان النزاع السياسي خصمان قويان : عبد الملك بن مروان وعبد الله بن الزبير . ولكن موقف ابن الزبير كان أثبت في الظاهر : فالحجازيون كانوا يريدون رجلاً منهم ، وأهل العراق وإن كانوا لا يحبون ابن الزبير فإنهم كانوا يكرهون بني أمية أشد الكره . أما مصر والشام فقد دخلتا في طاعة عبد الملك كرهاً بعد أن كانتا على طاعة ابن الزبير .

وأما المختار بن أبي عبيد الثقفي فإنه كان مع انقلابه على ابن الزبير أشدّ عداوة لعبد الملك ، وخصوصاً بعد أن خرج المختار يطالب بدم الحسين .

غير أن عبد الملك كان يتمتع بمزايا لم يكن لابن الزبير شيء منها :
كان عبد الملك داهيةً ولم يكن ابن الزبير كذلك . وكان عبد الملك غير
مُنازَع في بني أمية ، إذ كان قد تخلص من مُناوئيه بالوعيد والقتل ،
ولم يكن أمر ابن الزبير مَجْموعاً ، بل كان يعتمد على أناس غرروا من
قبله بعلي والحسن ومسلم بن عقيل وبالحسين . وكان عبد الملك يستظهر
برجال دُعاة كعبيد الله بن زياد وبشتر بن مروان والحجاج بن يوسف ،
وسواهم ، ولم يكن حول ابن الزبير أحدٌ من نظائره هؤلاء إلا أخاه مُصعباً ،
ان جاز ان يُسَوَّى مصعب بعبيد الله او بالحجاج . من أجل ذلك كله لم
يكن بد من ان يأخذ عبد الملك خصمه ابن الزبير بالدهاء والسياسة ، وذلك
بأن يضربه بأعدائه قبل ان يتصدى هو لهم مباشرة . غير أن ابن الزبير
تقرب من الحجازيين عامة والمكيين خاصة فأعاد بناء الكعبة بعد ان كانت
قد هُدمت في أيام يزيد . ثم إنه جاء بالفُسَيْفِساء التي كان أبرهة الحبشي
قد زين بها كنيسه التي اتخذها بصنعاء (اليمن) ، ومعها ثلاث أساطين من رُخام
فيها وشي منقوش قد حُشي السندروس وأنواع الألوان من الأصباغ فمن
رآه ظنه ذهباً . وكذلك لما شرع ابن الزبير في بناء الكعبة شهيد عنده سبعون
شيخاً من قريش أن قريش حين بنت الكعبة عجزت نفقتهم فنقصوا
من سعة البيت سبعة أذرع من أساس ابراهيم الخليل . فزاد ابن الزبير
تلك الأذرع وزين الكعبة بالأساطين والفُسَيْفِساء وجعل لها بابين : باباً
يُدخل منه وباباً يخرج منه (مروج : ٣ : ٢٩ - ٣٠) .

وانحاز المختار بن أبي عبيد الى ابن الزبير ثم ارسل أحد قواده ابراهيم
ابن الأشتر بن مالك بن الحارث النخعي الى نواحي الموصل ، فالتقى ابراهيم
ابن الأشتر هناك بعبيد الله بن زياد فقاتله يوم عاشوراء من سنة ٦٦ (١٧
آب ٦٨٥) ، فسقط عبيد الله بن زياد قتيلاً مع نفر كثيرين من أشراف
دمشق وانهزم جيشه هزيمة منكرة .

في هذه الأثناء تحرك ملك الروم لاوي بن فلقط (مروج : ٣ : ٤٢) ،

ولعله لاونديوس (٦٩٥ - ٦٩٨ م) ، يريد غزو الشام . وكذلك أغار
الأعراب على حمص وبعلبك وسواهما ، كما اضطرب الأمر في دمشق
نفسها وهجم العبيد والدُعَار والأوباش على أهلها وأوقعوا بهم نهباً وفتيلاً .
فلم يجد عبد الملك بداً من مُهادنة ملك الروم لِيَتَفَرَّغَ لمُجابهة
الأحداث الداخلية ، كما كان معاوية قد فعل من قبل .

ثم إن المختار انقلب على عبد الله بن الزبير لما ولي عبد الله بن الزبير
أخاه مُصعباً على العراق سنة ٦٧ هـ (٦٨٧ م) . فسار المختار من البصرة
حتى نزل حروراء ، على مقربة من الكوفة ، ومعه المهلب بن أبي صفرة
الأزدي . ونشبت بين مُصعب والمختار هنالك معارك انهزم المختار على
أثرها وتحصن بمن معه بقصر الإمارة في الكوفة . فحاصروهم مُصعب .
ثم خرج المختار وقاتل مُصعباً ولكنه سقط في المعركة قتيلاً . وبعد مدة
يسيرة استسلم سائر أصحاب المختار فقتلهم مُصعب كلهم (في منتصف
رمضان ٦٧) ، وكانوا يزيدون على سبعة آلاف .

واستتب الأمر لمُصعب في العراق بضع سنوات . ولكن في سنة ٧٢ هـ
التقى عبد الملك بن مروان بمُصعب بن الزبير عند مسكن ، وهي قرية
من العراق على شاطئ دجلة ، وكان مع عبد الملك يومذاك الحجاج بن
يوسف . ووقعت بين مُصعب وعبد الملك معارك كثيرة نهكتهم ، ثم
دارت الهزيمة على مُصعب ، وخر مُصعب قتيلاً ، يوم الثلاثاء في ١٣ من
جمادى الآخرة من سنة ٧٢ هـ (تشرين الاول ٦٩١) . وبعد مقتل
مُصعب دخل أهل العراق في طاعة عبد الملك .

وولي عبد الملك أخاه بشراً على الكوفة ، وأرسل الحجاج بن يوسف
لقتال عبد الله بن الزبير في مكة ، ثم رجع هو إلى دمشق .

وصل الحجاج على رأس جيشه إلى الحجاز فأقام في الطائف - بين أهله -
شهوراً يستعد للمعركة . ثم بدأ حصار مكة في أوئل شهر ذي القعدة من

سنة ٧٢ (نيسان ٦٩٢). وطال الحصار على مكة وتخلّى عن ابن الزبير عدد كثير من أتباعه وجنّده ، حتى إن ابني عبد الله بن الزبير ، خبيباً وحَمْزَةً ، تركا أباهما والتحقا بالحجاج . ولما يتيسر ابن الزبير من جدوى الامتناع من الحجاج بن يوسف بالحصار ، خرج لقتاله فخر قتيلاً في جمادى الثانية من سنة ٧٣ (أيلول ٦٩٢) ، وله من العمر ثلاث وسبعون سنة . وبعد أن أخذ الحجاج بيعة أهل مكة لعبد الملك سار إلى المدينة وحاصرها . وخاف أهل المدينة أن يفعل الحجاج بالمدينة ما فعله في مكة فبايعوا لعبد الملك طوعاً .

الفتح في بلاد الروم

ومع اشتغال عبد الملك بالمنازعات الداخلية ، فان غزواته إلى بلاد الروم لم تنقطع . وقد غزا نفر من آل مروان بلاداً متفرقة في آسية الصغرى كعمورية وقونية ودورليوم (أسكي شهر) ، وفي أرمينية . أما القائد الذي اقترن اسمه بغزو بلاد الروم وبالفتوح الجلية فيها فكان مسلمة بن عبد الملك ، وكان نابغة في الفنون الحربية شجاعاً ، وقد نال ثقة جميع الخلفاء وقاد جيوش الغزو باسمهم منذ أيام أبيه عبد الملك إلى أيام أخيه هشام . ولكنه لم يلب الخلافة لأنه كان ابن أمة .

وكان الروم قد عجزوا عن أن ينالوا من البلاد الإسلامية نيلاً بالغزو ، فجعلوا يرسلون ، منذ أيام معاوية ، غارات قرصنة على سواحل جبل لبنان . ثم أرسلوا جماعات من أهل جبال اللكام يعبرون بالخراجمة ، نسبة إلى بلد هيم جرجومة ، فانتشروا ما بين جبيل كسروان وسهل البقاع . وقد عرف هؤلاء في لبنان باسم المردة ، وهو اسم لا نعرف وجه اشتقاقه الصحيح ، ولعله مشتق من جذر آرامي يعني « التمرد أو الانشقاق » ، إذ ربما كان هؤلاء على مذهب ديني يخالف مذهب أهل جبل لبنان يومذاك . وكاد هؤلاء الجراجمة يشغلون عبد الملك عن مقارعة خصومه

الداخليين ويغفلون أيديهم عن القيام بالإصلاح . ولما عقد عبد الملك الصلح مع الروم سنة ٧١ هـ (٦٨٩ م) (١) وقبيل بدفع أتاوة كبيرة في كل عام ، فآوَضَ يوستينانوس الثاني الأشرم في أمر الجراجمة « والعمل على نقلهم من تلال لبنان وسورية والأمانوس . فقبيل يوستينانوس وحطم بيده هذا السور النحاسي الذي كان يفصل حدوده عن حدود خصومه العرب والمسلمين » (١) . ومع أن معظم هؤلاء الجراجمة أعيدوا إلى بلادهم ، فالظاهر أنه قد بقيت منهم بقايا ذابت فيما بعد في البيئات المارونية في جبل لبنان . وقد عادت الحرب بين العرب والروم في سنة ٧٦ هـ (٦٩٤ م) (٢) إلى ما كانت عليه من قبل .

العودة إلى الاهتمام بالمغرب

لما توفي يزيد بن معاوية ونشِبَ النزاع بين الأمويين على الخلافة ثم اشتغل عبد الملك بقتال ابن الزبير تناسى الأمويون أمر المغرب مرة واحدة . ولكن عبد الملك - مع ذلك كله - ولّى ، سنة ٦٩ هـ زهير بن قيس البكوي على المغرب وأمدّه بجيش كبير . سار زهير إلى القيروان وقاتل كسيلة ومن معه فهزمهم وسقط كسيلة نفسه قتيلاً . ولكن الروم والفرنجية عادوا بنجيدات كثيرة وقاتلوا العرب فاستشهد زهير وكثير ممن كانوا معه (٦٩ هـ) .

- ولاية حسان بن النعمان :

بعد أن تغلب عبد الملك على ابن الزبير ، سنة ٧٣ هـ (٦٩٢ م) ، وجه إلى المغرب اهتماماً صحيحاً فولّى عليه حسان بن النعمان وأمدّه بأربعين ألفاً فتغلب حسان على الروم والفرنجية وبسط نفوذه على البلاد كلها من برقة إلى أطراف المغرب الأقصى . وكان البربر قد ولّوا على

(١) الروم وصلاتهم بالعرب ، للدكتور أسد رستم ، ص ٢٦٥ (عن اخبار ثيوفانس) .

أنفسهم — بعد مقتل كسيلة — امرأة كاهنة تدعى دهميا أو دهميا ،
ولكن حسان بن النعمان تغلب عليها أيضاً وقتلها فدان المغرب كله
للعرب . ثم ما زال الإسلام ينتشر في المغرب حتى عمه في مدة يسيرة .
وبانتشار الاسلام بين البربر في المغرب تقلص نفوذ الروم والفرنجية عنه
وقلت المقاومة التي كان المسلمون يواجهونها هنالك وأصبح البربر أنفسهم
جيش الجهاد في الاسلام بعد أن كانت جماعات كثيرة منهم تقاتل العرب .

ذروة العصر الأموي

الحجاج في العراق

كثرت ثورات الخوارج في العراق . وفي سنة ٧٤ هـ (٦٩٣ م)
اشتدت شوكة الأزارقة خاصة ، وهم أتباع نافع بن الأزرق وكان
يقول : « إن جميع الناس سوى الخوارج كفرة يجب أن يقتلوا مع
نساءهم وأطفالهم » . وأرسل عبد الملك إلى الخوارج جيوشاً كثيراً فهزموها
ثم غلبوا على الأهواز (جنوبي غربي فارس) . ولما توفي والي العراق بشر
ابن مروان — اخو عبد الملك — ولّى عبد الملك الحجاج بن يوسف على
العراقين (الكوفة والبصرة) . وهكذا أصبح الحجاج منذ ٧٤ هـ والياً على
الحجاز كله وعلى اليمن والعراقين .

وكان الخوارج في العراق برئاسة شبيب بن يزيد بن نعيم الشيباني ،
فحاربوا الحجاج حرباً شديدة ودخلوا الكوفة في مطلع سنة ٧٧ هـ (٦٩٦ م)
ولكن الحجاج أرسل عليهم جيشاً بقيادة المهلب بن أبي صفرة ، فهزمهم
المهلب في آخر سنة ٧٧ هـ (٦٩٧ م) . وهلك شبيب يومذاك .

إصلاحات عبد الملك

قام عبد الملك بوجوه من الإصلاح الداخلي تعدد في باب توطيد
الدولة الأموية أبعد أثراً من المعارك والفتوح . ولا تروانا تبعاً عن

الصواب إذا دعونا عبد الملك « المؤسس الثاني » للدولة الأموية ، بعد معاوية . ولعله المؤسس الحقيقي للدولة الأموية (دولة بني مروان في المشرق) . ولولا جهود مروان وجهود عبد الملك على الأخص لذهبت الدولة الأموية بانقراض الفرع السفلي . ويبدو أن معظم وجوه الإصلاح التي نعينها قد قام بها الحجاج بن يوسف ، ولكنها تُنسب في التاريخ إلى الخليفة لا إلى واليه على العراق . فمن هذه الإصلاحات :

(١) نقل الدواوين (سجلات الدولة) من اللغات القبطية (في مصر) واليونانية (في الشام) والفارسية (في العراق) إلى اللغة العربية . إن هذا العمل الجليل قد جعل اللغة العربية لغة دولة بعد أن كانت لغة للحياة الدينية في الإسلام . ولما اضطر جميع الساكنين في البلاد الإسلامية إلى تعلم اللغة العربية (لغة الدولة) ، اضطبع أولئك السكان بصبغة واحدة وجمعت بينهم ثقافة واحدة .

(٢) سك عملة للبلاد الإسلامية . كانت الطوامير (الأوراق الذهبية ، التي تكتب فيها رسائل الدولة) من صنع الاقباط (النصارى في مصر) ، وكانت موسومة في أعلاها باسم المسيح وعبارة التثليث . فأمر عبد الملك بأن يصنع للدواوين الأموية طوامير متوجة بالآية : « قل : هو الله أحد » . فطلب ملك الروم بالآلة يوجه إليه عبد الملك رسائل فيها ذلك ، وإلا فإنه يسك دنانير يذكر فيها محمداً (صلى الله عليه وسلم) بما يكرهه المسلمون (وكان المسلمون يتعاملون بالعملة الرومية والعملة الفارسية) . فنصح نقر من المسلمين لعبد الملك بأن يسك عملة خاصة . فبدأ عبد الملك سك الدنانير الإسلامية في سنة ٧٣ هـ (٦٩٢ م) . إن العملة المسكوكة باللغة العربية قد خلعت على الدولة العربية شخصية مستقلة وجعلت لها وجهة بين العرب أنفسهم ولدى الدول الأخرى .

خلافة الوليد بن عبد الملك

توفي عبد الملك في ١٤ شوال من سنة ٨٦ (٨ أيلول ٧٠٥) ، فخلفه ابنه الوليد فشهد العرب في أيامه أزهى أيامهم وأعظم فتوحهم . وكانت صلات الوليد بالحجاج بن يوسف وثيقة ودية ، ذلك لأن ولاية العهد في أيام عبد الملك كانت لأخيه عبد العزيز . فأشار الحجاج على عبد الملك بأن يخلع أخاه عبد العزيز من ولاية العهد ويجعلها لابنه الوليد ثم لابنه سليمان . فحفظ الوليد للحجاج هذه اليد وترك يد الحجاج مطلقة في العراق .

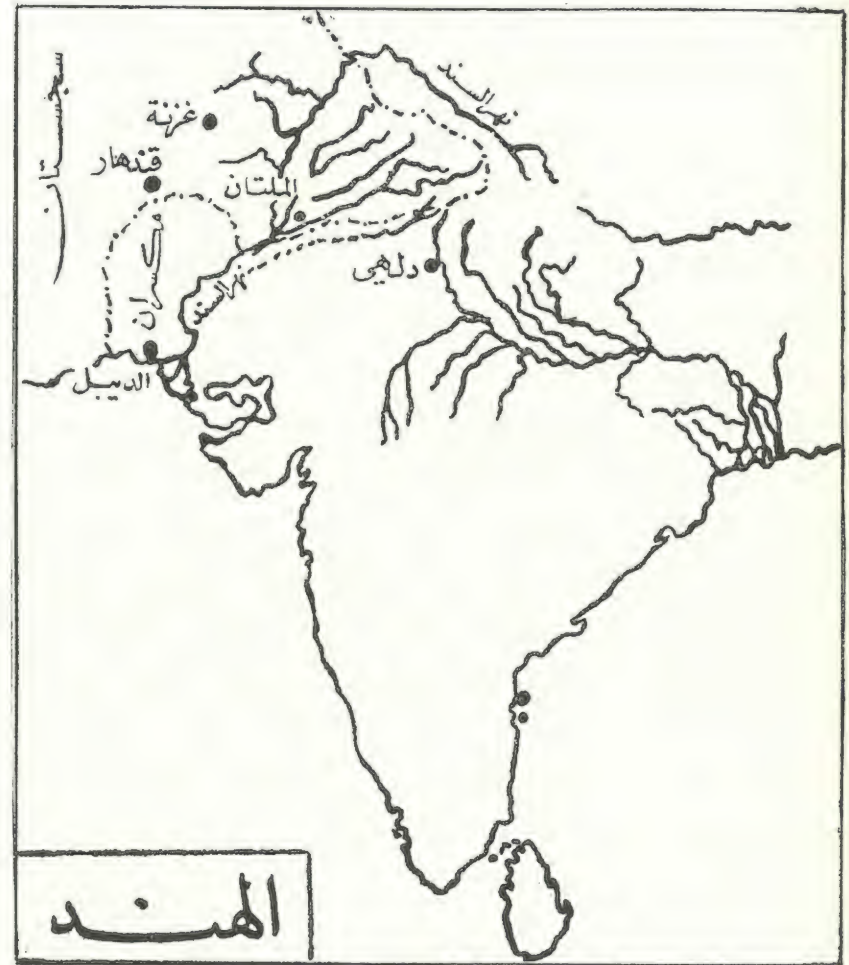
فتوح السند وما وراء النهر

في سنة ٨٢ هـ (٧٠١ م) ، وفي أواخر أيام عبد الملك ، توفي المهلب بن أبي صفرة والي خراسان وقائد الفتح في المشرق ، فولى الحجاج مكانه ابنه يزيد بن المهلب . غير أن الفتوح لم تتسع في المشرق إلا حينما ولي الحجاج قتيبة بن مسلم الباهلي على خراسان فقد مهتها قتيبة سنة ٨٦ هـ (٧٠٥ م) ، في العام الذي توفي فيه عبد الملك . وجعل قتيبة في كل صيف يقطع نهر جيحون غازياً ثم يرجع في الخريف إلى مرو عاصمة خراسان (تجنباً للإشتاء في ما وراء النهر لشدة البرد) . وفي ٨٧ هـ أغار قتيبة على مقاطعة بخارى وغزا بيكنند . ولكن الصغد (سكان ما وراء نهر جيحون) استمدوا من حولهم وهاجموا العرب بعدد كبير وأخذوا عليهم الطرُق فانقطعت أخبارهم . فأشفق الحجاج على الجند وأمر لهم بالدعاء في المساجد . وبعد كفاح طويل استطاع قتيبة أن يستولي على بيكنند .

ثم إن الحجاج بن يوسف أمر قتيبة أن يفتح بخارى ، ولكن بخارى استعصت على قتيبة فكتب إلى الحجاج يخبره بالخبر . فكتب الحجاج إليه يسأله أن يرسل إليه خارطة المدينة . ودرس الحجاج الخارطة ثم أشار على قتيبة بالخطة التي يجب أن يتبعها ، فاستطاع قتيبة أن يدخل بخارى

(٥٩٠ = ٧٠٩ م) في أيام الوليد .

وظل قتيبة يتوغل في المشرق حتى وصل الى كاشغر على حدود الصين (٥٩٦ - ٧١٥ م) ، في أول أيام سليمان وبعد وفاة الحجاج . ولكن العرب لم يدخلوا الصين نفسها فاتحين ، بل انتشر الاسلام ثم انتشرت الثقافة الاسلامية فيها مع تردد التجار إليها .



ثم جهز الحجاج جيشاً من الأحداث بقيادة ابن عم له اسمه محمد بن

القاسم بن الحكم الثقفي وأرسله لفتح السند . فما زال محمد بن القاسم يفتح في السند بلداً بلداً حتى وصل الى مرفأها وعاصمتها الديبل . واعتصم أهل الديبل وراء أسوارهم ، فأمر محمد بن القاسم بالسلام فنصبت وأصعد عليها الرجال وفتح المدينة عنوة (٥٩٣ = ٧١٢ م) ، في أواخر أيام الحجاج وأواخر أيام الوليد .

ولاية موسى بن نصير على إفريقية والمغرب

وُلد موسى بن نصير في العراق ، سنة ١٩ هـ (٦٤٠ م) . ولما شب أصبح جندياً في حرّس معاوية بن أبي سفيان ثم تولى خراج البصرة . ثم إنه صار وصيفاً لعبد العزيز بن مروان (في مصر) .

في سنة ٨٦ هـ (٧٠٥ م) قطع الوليد بن عبد الملك ولاية إفريقية والمغرب عن ولاية مصر وولى عليها موسى بن نصير . وفي أيام موسى عم الإسلام إفريقية والمغرب واستتبّ فيهما الحكم العربي . وأسكن موسى في مدينة طنجة (في شمالي المغرب على المحيط الاطلسيكي) سبعة عشر ألفاً من البربر وولى عليها موله طارق بن زياد اللبني ثم عاد هو إلى القيروان ، سنة ٨٨ هـ (٧٠٧ م) .

فتح الأندلس

كان فتح الأندلس استمراراً لحركة الفتح العامة التي خرج بها العرب من شبه جزيرتهم . وقد كان الباعث الأول للفتح روحياً غايته نشر الدعوة . ثم كان من البواعث خوف العرب من أن يُعيد القوط والفيرنجة والروم على نهج الكثرة من الأندلس (أقرب البلاد الى المغرب) . وقد كان فتح الأندلس يسيراً هيناً جداً - أهون من فتح الشام والعراق - فقد فتح العرب شبه جزيرة الأندلس (ومساحتها ستمائة ألف كيلومتر مربع) في عامين اثنين . ولقد كان وراء هذه السهولة في الفتح نوعان من العوامل :

(أ) العوامل الإيجابية : كان العربُ أمةً فتيحةً موحدةً القوى والقلوب شجاعةً بصيرةً بالحروب . واتفق أن قيَّضَ اللهُ لها في هذه الحِقْبَةِ قادةً بارعين وولاةً قادرين حازمين . ثم كان للعربِ هدفٌ روحيٌّ من الإسلامِ يَحْمِلُهُمْ على التَّضَحِّيَةِ في الجهاد ؛ ثم إنَّهم كانوا في بلادٍ غريبةٍ يَجِبُ أن يعتَمِدُوا فيها على أنفسهم فخلَّتْ ذلكَ فيهم عزيمةٌ في جميعِ الأمور . وكذلك كانوا عادلين في حُكْمِ الشعوبِ رَحِمَاءَ في مُعَامَلَةِ الناسِ أَعْفَى عَمَّا في أيدي الآخرين إذ لم يكن للمغنايمِ الدُّنْيَوِيَّةِ في نظرهم قيمةٌ في جَنْبِ المَدَفِ الروحي الذي كانوا يَسْعَوْنَ إلى تحقيقه .

(ب) وكان ممَّا ساعدَ على سُهولةِ الفتحِ عواملٌ سَلْبِيَّةٌ منها : الانشقاقُ في البيت القوطي المالك (في اسبانية) - استبدادُ الأشرافِ ورجالِ الدينِ بعامَّةِ الشعبِ واستغلالُ الشعبِ اقتصادياً ودينياً ونفورُ جمهورِ الناسِ من هاتين الطبقتين - انتشارُ الرِّقِّ في أسوأِ أحواله وابعثَ صُورَه - الاستغلالُ الاقتصادي الذي كان اليهودُ يُمارسونه (كانوا يُقْرِضُونَ المَلِكَ والأشرافَ الأموالَ) ثمَّ يُحاولون تَحْصِيلَهَا أضعافاً مضاعفةً من الشعبِ (- ثم كان اليهودُ أنفُسَهُمْ يُعَانُونَ من اضطهادِ رجالِ الدينِ النصراني مُعَانَةً حَمَلَتْهُمْ على كُرِّهِ الطبقةِ الحاكمة - . أما القِصَّةُ المَرْوِيَّةُ فيما يتعلق بـيوليانَ (حاكمِ مِنطَقَةِ طَنْجَة) وصاحبِ سِتَّةِ) ونقمتَه على القوط لأنَّ المَلِكَ لُدْرِيكَ قد فضَّحَه في ابنته فهي خُرَافَةٌ ولا يُمْكِنُ أن يكونَ لها ، لو كانت صحيحةً ، - أثرٌ في الفتحِ الإسلامي للأندلس .

من أجل ذلك كله كان أهلُ الأندلسِ يرغبون في التخلصِ من حُكْمِ القوطِ فاستقبلوا العربَ على أنَّهم مُنْقِدُونَ لهم من الظُّلُمِ الذي كانوا فيه . وهذا ساعدَ على السَّرعَةِ التي اتَّسَمَ بها الفتحُ في الأندلس .

خطة الفتح في الأندلس

لا ريبَ في أنَّ يوليانَ كان من الناقمين على حُكْمِ القوط في الأندلس

لأسبابِ قوميَّةٍ ودينيَّةٍ (فانَّ يوليانَ كان بربرياً من قبيلة غُمارة ، ولكنَّه كان نصرانياً على المذهب الكاثوليكيِّ المخالف للمذهب الطبقة الحاكمة) . من أجل ذلك عرَّضَ على موسى بنِ نصير أن يفتحَ العربُ الأندلسَ .

كان موسى بنُ نصير عاقلاً جيداً فلم يَحْمِلْ نصيحةَ يوليانَ ، في أولِ الأمرِ ، على مَحْمِلِ من الوفاء والإخلاصِ التامين ، فطلَّبَ من يوليانَ أن يقومَ بحملةٍ تجريبيةٍ على شواطئ الأندلس . وقام يوليانُ بهذه الحملة في أواخرِ سَنَةِ ٩٠ هـ (خريف عام ٧٠٩ م) ونَزَلَ على ساحلِ الجزيرة الخضراء فقتَلَ وسبى وعادَ بغنائم كثيرة . وشاعَ خبرُ ذلك بين المسلمين فأنسوا بيوليانَ .

ومَعَ ذلك فانَّ موسى بنُ نصير لم يَطْمَئِنَّ قلبُهُ ، فأرسلَ حملةً صغيرةً بقيادة مَوْلى له اسمه طريف ، في رَمَضَانَ من سَنَةِ ٩١ (تموز - يوليو ٧١٠ م) ، بمَعُونَةِ يوليانَ ، ثم عاد طريفُ من غزوتِهِ هذه إلى طَنْجَة بغنائم كثيرة وبأسرى ومعلومات أثمَّنُ من تلك الغنائم .

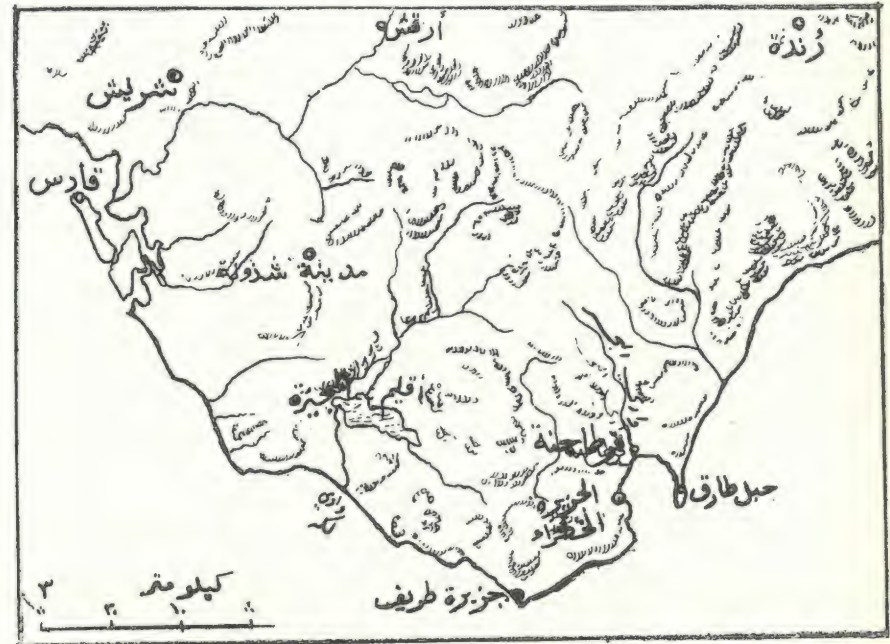
- حملة طارق بن زياد :

وفي العامِ التالي بعَثَ موسى بنُ نصير مَوْلى آخرَ له اسمه طارقُ بنُ زياد في سبعةِ آلاف رجلٍ أكثرهم من البربر لفتحِ الأندلس . وانتقل المسلمون من عَدُوَّةِ المغرب إلى عدوةِ الأندلس في سَفْنِ ليوليانَ ونزلوا في خامسِ رَجَبٍ من سَنَةِ ٩٢ (٢٨ / ٤ / ٧١١ م) عندَ نَقْطَةِ في أقصى الجَنُوبِ من جزيرةِ الأندلسِ في المكان الذي لا يزالُ يُعرَفُ إلى الآنِ باسمِ جبلِ طارق .

- معرَكةُ وادي لِكْه (إقليم البحيرة) :

اختارَ طارقُ مكانَ المَعْرَكَةِ ثم فرض مكانَها وزمانَها على خصمِهِ . نَزَلَ طارقُ بمُعْظَمِ جيشِهِ على سَفْحِ المرتفعاتِ الواقعةِ جَنُوبَ

مُسْتَنْقَعَاتٍ إِقْلِيمَ الْبُحَيْرَةِ لِيَجْعَلَ مِنْ هَذِهِ الْمُسْتَنْقَعَاتِ حَاجِزاً بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقُوطِ وَمِنْ تِلْكَ الْمُرْتَفَعَاتِ حَامِياً لَهُ مِنْ أَنْ يُبَاغِتَ مِنْ خَلْفِهِ . ثُمَّ تَرَكَ الطَّرِيقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَزِيرَةِ الْخَضِرَاءِ مُفْتَوْحاً لِيَتَسَحَّبَ مِنْهُ إِذَا اضْطُرَّ إِلَى ذَلِكَ .



جنوب الأندلس حيث نزل طارق وخاض المعركة

فِي ذَلِكَ الْحِينِ كَانَ لُدْرِيْقُ مَلِكِ الْقُوطِ مُشْغُولاً فِي شِمَالِي الْأَنْدَلُسِ بِقِتَالِ الْفَرَنْجَةِ . فَلَمَّا عَلِمَ بِنُزُولِ الْعَرَبِ عَلَى أَرْضِهِ انْتَحَدَرَ مُسْرِعاً وَلَقِيَ الْعَرَبَ بِجَيْشٍ كَبِيرٍ جِدّاً وَلَكِنَّهُ مَوْلَفٌ مِنْ جَمَاعَاتٍ مُخْتَلِفَةِ الْمَذَاهِبِ الدِّينِيَّةِ وَالْأَصُولِ الْقَوْمِيَّةِ . فَاسْتَنْجَدَ طَارِقُ بِمُوسَى فَأَنْجَدَهُ مُوسَى بِخَمْسَةِ آلَافِ رَجُلٍ فَأَصْبَحَ الْجَيْشُ الْعَرَبِيُّ اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفاً مِنَ الرِّجَالِ (الْمَشَاةِ) ، وَكَانَ يُولِيَانُ مَعَ طَارِقٍ يَدُلُّهُ عَلَى الْعَوْرَاتِ (النُّقَاطِ الضَّعِيفَةِ فِي الْبِلَادِ) وَيَتَحَسَّسُ لَهُ الْأَخْبَارَ .

فَلَمَّا تَرَاعَى الْجَمْعَانِ ثَبَّتَ طَارِقُ فِي مَكَانِهِ وَأَطْمَعَ لُدْرِيْقَ فِي أَنْ يَقْطَعَ الْمُسْتَنْقَعَاتِ إِلَيْهِ — عَلَى غِرَارِ الْخُطَّةِ الَّتِي كَانَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ قَدْ رَتَّبَهَا عَلَى نَهْرِ الْيَرْمُوكِ — . وَنَشِبَتِ الْمَعْرَكَةُ بَيْنَ الْعَرَبِ وَالْقُوطِ فِي ٢٨ رَمَضَانَ مِنْ سَنَةِ ٩٢ (٧١١/٧ م) .

حَاوَلَ لُدْرِيْقُ أَنْ يَثْبُتَ فِي وَجْهِ الْعَرَبِ طَوِيلاً فَلَمْ يَسْتَطِعْ . وَبَعْدَ ثَمَانِيَةِ أَيَّامٍ مِنَ الْقِتَالِ الشَّدِيدِ تَقَطَّعَ الْجَيْشُ الْقُوطِيُّ وَانْهَزَمَ لُدْرِيْقُ عَلَى وَجْهِهِ ثُمَّ لَمْ يُعْرِفْ مَا حَدَّثَ لَهُ .

كَانَتْ مَعْرَكَةُ وَادِي لَكَّةَ (إِقْلِيمُ الْبُحَيْرَةِ) فِي الْأَنْدَلُسِ كَالْيَرْمُوكِ فِي الشَّامِ وَالْقَادِسِيَّةِ فِي الْعِرَاقِ وَنَهَاوَنْدَ فِي فَارِسَ : لَقَدْ قَضَتْ مَعْرَكَةُ وَادِي لَكَّةَ عَلَى الْجَيْشِ الْقُوطِيِّ وَفَتَحَتْ أَبْوَابَ الْأَنْدَلُسِ أَمَامَ الْعَرَبِ . وَسَمِعَ الْمُسْلِمُونَ فِي الْمَغْرِبِ بِهَذَا الظَّفَرِ فَجَازَوْا إِلَى الْأَنْدَلُسِ مُجَاهِدِينَ .

— مَعْرَكَةُ أَسْتِجَّةَ :

بَعْدَ مَعْرَكَةِ وَادِي لَكَّةَ تَجَمَّعَتْ فُلُوكُ الْقُوطِ ، مَعَ الْمَدَدِ الَّذِي جَاءَ مِنَ الْمُدُنِ الْقُوطِيَّةِ الْمُخْتَلِفَةِ ، عِنْدَ إِسْتِجَّةَ (عَلَى الضَّفَةِ الشَّرْقِيَّةِ مِنْ نَهْرِ شَتِيلٍ أَحَدِ رَوَافِدِ نَهْرِ الْوَادِي الْكَبِيرِ) ، عَلَى نَحْوِ خَمْسَةِ وَسَبْعِينَ كِيلُومِترٍ جَنُوبَ غَرْبِ قُرْطُبَةِ . انْهَزَمَ الْقُوطُ وَاسْتَوْلَى طَارِقُ عَلَى إِسْتِجَّةَ عَنُودَةً . عِنْدَئِذٍ انْهَارَتْ مَقَاوِمُ الْقُوطِ وَلَمْ يَبْقَ لَهُمْ خُطَّةٌ حَرْبٍ مُوَحَّدَةٍ ، بَلْ أَصْبَحَتْ كُلُّ مَدِينَةٍ تَتَوَلَّى أَمْرَ نَفْسِهَا بِنَفْسِهَا . ثُمَّ أَنَّ النُّبْلَاءَ الْقُوطَ — مِنَ الَّذِينَ صَمَّمُوا عَلَى الْمَقَاوِمَةِ — انْسَحَبُوا شِمَالاً فِي اتِّجَاهِ الْعَاصِمَةِ طَلَيْطُلَّةَ وَتَحَصَّنُوا فِي عِدَدٍ مِنَ الْمَدَنِ الَّتِي يَكثُرُ فِيهَا السَّكَّانُ الْقُوطُ الْمُتَّصِلُونَ بِالطَّبَقَةِ الْحَاكِمَةِ . أَمَّا أَهْلُ الْبِلَادِ الْأَصْلِيَّةِ فَكَانُوا يَنْتَضِمُونَ إِلَى الْعَرَبِ جَمَاعَاتٍ جَمَاعَاتٍ لِأَنَّهُمْ كَانُوا نَاقِمِينَ عَلَى حُكْمِ الْقُوطِ .

وادي الحجارة (أو مدينة الفرج) ، على نحو مائة وعشرة كيلو مترات من طليطلة شمالاً في شرق .

لقاء موسى وطارق

كان لقاء موسى وطارق في طليطلة ، في الأغلب .

أكثر المصادر تذكر أن موسى بن نصير كان ناقماً على طارق بن زياد لأنه أوغل في الفتح فوق ما كان قد أمره به ، وأن موسى لم رأى طارقاً وبخه وأهانته ثم عزله . غير أن المؤرخين مختلفون في مدى الإساءة وفي تعليلها .

والراجح من استعراض الأحداث التي تلت لقاء موسى وطارق أنه لم يكن في الأمر إساءة :

(أ) كان موسى بن نصير هو القائد العام ، وقد عين طارقاً على قطعة من الجيش للقيام بحملة معينة محدودة . فلما التقيا كان من الطبيعي أن يسترد موسى القيادة على جميع قطع الجيش .

(ب) بعد اللقاء في طليطلة اتفق موسى وطارق على خطة للفتح ثم اتجها في خطين مختلفين ، وقد سلك موسى الطريق الأهون وترك لطارق الطريق الأصعب .

(ج) أما التوبيخ - ان صح - فيمكن أن يكون جديلاً في سياسة الفتح . وأما منازعتهم فمشهورة ، غير أن طارقاً اعتذر إلى موسى فرضي موسى وقبيل عذر طارق (فتوح مصر ٢٠٧ ، البلاذري ٢٣١ ، الطبري ٢ : ١٢٥٤ ، ابن الأثير ٤ : ٢٧٦ - ٢٧٧) .

الفتح وراء طليطلة

قضى موسى وطارق شتاء عام ٧١٣ - ٧١٤ م (ربيع الأول - جمادى

الأولى من سنة ٩٥) في طليطلة . ثم لما حلّ الربيع عام ٧١٤ م (رجب من سنة ٩٥) تقدّم موسى وطارق نحو سرقسطة (أو المدينة البيضاء) وحاصرها فسقطت وشيكاً ، وكان معهما حنّش الصنعاني فاستقر في سرقسطة وخطّ مسجداً جامعاً .

وقد كشف فتح سرقسطة جميع حوض نهر أبره أمام العرب ، فقسم موسى الجيش قسمين : وجه قسم بقيادة طارق شمالاً إلى وشقة فحاصرها ولكن لم يستطع فتحها فتركها طارق واتجه شرقاً حتى قطع نهر أبره ، ثم غزا أمالية وفتح ليون وأستورقة .

وكذلك توجه موسى نفسه بالقسم الثاني من الجيش قاصداً في أول الأمر نحو الشرق حتى فتح برشلونة وما حولها من بلاد الإفرنج ، سنة ٩٦ هـ . ثم مال موسى شمالاً فوصل إلى أربونة . بعدئذ عطف غرباً في جنوب ، مسترقاً شمالي بلاد الأندلس حتى غزا سلمنكة (طلمنكة) . ثم عاد فمال شمالاً وقطع نهر دويره إلى أعلى نهر أبره مخترقاً منطقة قشطالة إلى بلاد أستوريش . ولكن يبدو لنا من تتبع هذه البلدان على الخارطة أن حملة موسى لا يمكن أن تكون قد تناولت هذه البلاد المترامية بين الشرق والغرب والجوف (الوسط) والشمال في ذلك الوقت القصير الذي انقضى بين فتح سرقسطة وبين رجوع موسى إلى الشام ، أي في نحو خمسة أشهر من سنة ٩٥ هـ . غير أن هذا لا يعني أن هذه البلدان لم تخضع في الحقبة الأولى على الأقل للحكم العربي - لأن الفتح إذا وقع على قواعد البلاد فإن البلدان الثانوية تسقط أمام الفاتح من تلقاء نفسها - ولكن هذا يعني أن موسى ابن نصير لم يستطع أن يقوم بنفسه بهذا الفتح على هذا النحو من التفصيل .

إصلاحات الحجاج في العراق

في هذه الاثناء كان الحجاج يقوم بإصلاحات داخلية في العراق . من

ذلك أنه مَسَحَ العراق (أي قاسه واستخرج مساحاته وعين أماكنه وقيد الأملاك فيه) ثم جعل كلَّ صاحب أرضٍ مسؤولاً عن الجريمة التي تقع في أرضه فساعد بذلك على نشر الأمن في العراق. وكثرى الحجاج الأقينية الكبرى (أي أعاد حفرها بعد أن كانت الحروب والفتن قد طمرتتها) وقد انتعشت بذلك الزراعة، ثم وحد المكايسل والمقاييس والموازين فسَهَّلَ بذلك الأعمال التجارية وضبط الأسعار. ومنع الحجاج أيضاً الهجرة الداخلية، من القرى إلى المدن، لئلا تُفقر القرى فتقل الزراعة ثم تزدحم المدن وتضيق بالعاطلين من أهلها. ومن أعمال الحجاج في العراق عنايته بالنظافة العامة فقد قتل الكلاب الشاردة وحبس من بال في الشارع بمدينة واسط. ثم إنه زاد في حفظ الأمن بأن أقام نظام منع التجول بين صلاة العشاء وصلاة الصبح. ونظم الحجاج الجيش (جعله نظامياً إجبارياً) واختار له الأحداث فقط، وكان يفحص المتقدمين إلى الجيش فحصاً طيباً.

وكان القرآن الكريم إلى أيام الحجاج لا يُقَطَّ على كلماته ولا شكلاً فأمر بإعجام القرآن وضبطه بالحرركات. وثار القراء على الحجاج بحجة أنه قد بدل في القرآن فقراتكهم الحجاج وتغلب عليهم. ونحن اليوم نذكر الحجاج بالخير لأنه بعمليه هذا قد حفظ القرآن الكريم من التحريف. وبنى الحجاج مدينة واسط (بين الكوفة والبصرة) واتخذها عاصمة له، بعد أن استحال عليه المقام في الكوفة أو البصرة، لِعِداء بعضهما لبعض ولِعِدائيهما معاً لبني أمية.

مسجد بني أمية أو مسجد الوليد

كان هذا المسجد موجوداً منذ أيام معاوية، ولكن الزيادة استمرت في الدخول عليه. ثم أضيفت إليه الزخارف في أيام الوليد. وبما أن هذا المسجد قد انتهى في خلافة الوليد بن عبد الملك، فإنه يُدعى عادةً

مسجد الوليد. ونحن لا مندوحة لنا عن أن نقول إن هذا المسجد يُمثِّلُ الفن الإسلامي (أو العربي) برغم أن عدداً كبيراً من الصنائع والعمال الذين قاموا ببنائه كانوا رُوماً. ثم إن الخلفاء المسلمين هم الذين أمرُوا ببنائه وأنفقوا عليه وقصدوا من بنائه أن يحقق هدفاً إسلامياً وأن يُمثِّلَ مظهرًا إسلامياً بحتاً.

وكثر في أيام الوليد تعبيد الطرق وبناء المشافي وإقامة دور العجزة. وقد كان الوليد أيضاً يعين لكل أعمى فائدةً يهديه.

ضَعْفُ الدَّوْلَةِ لِأُمُورِهَا

(١) تَعَاقُبُ خُلَفَاءِ ضِعَافٍ وَأَقْوِيَاءِ

الدولة - أو الأسرة المالكة ، أو الطبقة الحاكمة ، أو النظام السياسي في الشعوب والأمم - كائن حي ينشأ ويتطور ثم يضعف ويموت . فللدولة ، إذن ، عمرٌ طبيعي كأعمار أشخاص البشر . ويرى ابن خلدون أن عمر الدولة الطبيعي أربعة أجيال (كل جيل ثلاثون سنة) أو مائة وعشرون سنة قد تزيد قليلاً أو تنقص قليلاً . أما العوامل التي يزيد بها عمر الدولة أو ينقص فأمور منها :

(أ) العصبية - إذا ظلت قوة الدولة كبيرة فإن عمرها يطول ، وإذا قلت قوة الدولة فإن عمرها يقصر . وتقاس قوة الدولة بعصبيتها . ويدخل في العصبية عدد أهل الدولة وثروتهم وسلاحهم وعلمهم ، فكلما كانت هذه العناصر أكثر كانت العصبية أقوى والدولة أطول عمراً . وملاك العصبية أن يظل أهلها مجتمعي الهوى ، أي ذوي رأي واحد . فإذا تعددت أهواء أهل العصبية تقسمت العصبية بتعدد هذه الأهواء وجعلت العصائب المتقسمة من العصبية الكبيرة تتنازع فتضعف الدولة بذلك .

(ب) الترف - الترف هو التأثُّق والتفنُّن في أسباب المعاش من مطعم

ومشرب وملبس ومسكن مع الإسراف . ويقول ابن خلدون : إن الترف يزيد الدولة في أولها قوة (لأنه يجمع حولها الانصار ويمكنها من استجادة السلاح والإكثار منه وينشئ فيها جيلاً سليماً قوياً) ، ولكنه يزيد لها في آخرها ضعفاً (لأن الترف إذا زاد عن حده أضعف الأجسام بتراكم الرواسب فيها من المطاعم ثم أضعفها بقلية الحركة ، فإن المترفين يستخدمون الآخرين في أعمالهم ولا يقومون هم بها . ثم إن الإنسان إذا انغمس في الترف انصرف إلى التمتع بوجوهه ونسي الاهتمام بالأمور المهمة في حياته ثم جهلها فتخرج إدارة أموره من يده) .

(ج) تعاقب الملوك الضعاف والأقوياء . إذا جاء ملك قوي فضبط الأمور ونظمها واستبد بالناس استقام أمر دولته ، فإذا جاء بعده ملك ضعيف لا يستطيع أن يضبط الأمور أفلتت زمام الأمور من يده فحدثت في دولته فوضى ثم آلت الفوضى بدولته إلى الضعف . وكذلك إذا تعود شعب من الشعوب ضعف الحكام وعاش طليقاً من القيود التي تنظم المجتمع (وهذه حال تكثر في أيام السلم والازدهار) ثم جاء ملك قوي يريد أن يضبط الأمور ويحمل الناس على النظام كرهه الناس (لأن ضبط الأمور والنظام مخالفان لمصالح الناس الشخصية ، ومصالح الأقوياء من الناس خاصة) ثم قاوموه . وربما خدلوه عند حاجته إليهم (في أيام الحروب والأزمات الاقتصادية) ، وربما تأمروا عليه أو قتلوه .

(د) وهنالك الأحوال الطارئة من الأعداء الداخليين والخارجيين ومن القحط والأمراض والموتان .

سليمان بن عبد الملك

تولى سليمان الخلافة بعد أخيه الوليد في جمادى الثانية من سنة ٩٦ (شباط ٧١٥) . وفي أيامه بدأ الضعف يدب في البلاد الإسلامية والدولة

الأُموية لسوء سياسته . ويرجع سوء سياسته الى ما كان في نفسه من نقائص شخصية كالحقد والنهم وحب الزينة والقسوة .

رأينا من قبل أن الحجاج بن يوسف كان قد أشار على عبد الملك بنخلع أخيه عبد العزيز بن مروان من ولاية العهد ونقلها الى ابنه الوليد فسليمان . ثم إن الحجاج عاد فأشار على الوليد ، لما تولى الوليد الخلافة ، أن يحول ولاية العهد من أخيه سليمان الى ابنه هو ، يزيد بن الوليد . فأغضب ذلك سليمان واستقر في نفسه حب الانتقام من الحجاج .

ونجا الحجاج من انتقام سليمان لأنه توفي في رمضان من سنة ٩٥ (أيار - مايو ٧١٤) قبل أن يلكي سليمان الخلافة بتسعة أشهر . فصَبَّ سليمان جام غضبه على آل الحجاج وأنصاره وولاته وقواده ، ثم تناول بالانتقام نقرأ كثيرين من الرجال الذين خَلَقُوا مَجْدَ الدولة الأموية . ومن الغريب أن يكون سليمان قد اتبع سياسة يمنية ، مع أنه كان قيسياً ، ومع أن سياسته بني أمية كانت في أساسها قيسية . ولم يَصْهَرْ معاوية إلى اليمَن بزوجاته ميسون الكلبية إلا توطيداً للملكة في الشام بجمع العصبية اليمانية حوله بالزواج الى العصبية القيسية التي كانت له بالنسب . وأما مروان بن الحكم وابنه عبد الملك فتألفا اليمانية ليُقاوما بهيم عبد الله بن الزبير الذي كان يعتمد على القيسية . ومع ذلك فإن معاوية ومروان وعبد الملك ظلوا يقيمون سياستهم على العصبية القيسية ولم يتنكروا للقيسين قط . أما سليمان فلم يزد على أن قضى على نفر من عباقرة العرب لأنهم قيسيون ثم ضرب القيسية باليمنية فثارت بينهم فتنة أدت إلى زوال دولة بني أمية في المشرق ثم إلى القضاء على دولتهم في الأندلس أيضاً .

كان الحجاج بن يوسف ، وهو قيسى من ثقيف في الحجاز ، قد سجن في سنة ٩٠ هـ (٧٠٩ م) ، في أثناء ولايته على العراق ، يزيد بن

المهلب ، وهو أزدى من اليمانية . واستطاع يزيد بن المهلب أن يتنجس من سجن الحجاج وأن يلجأ الى سليمان بن عبد الملك ، وكان مقيماً بالرملة في فلسطين ، وذلك قبل أن يلكي الخلافة . ولا شك في أن يزيد ابن المهلب قد أذكى نعمة سليمان على الحجاج وعلى سياسة الحجاج . فما كاد سليمان يتولى الخلافة حتى عزل عثمان بن حيان المدري عن المدينة وخالد بن عبد الله القسري عن مكة ، وسجن محمد بن القاسم الثقفي فاتح السند ثم قتله ، ونكس طارق بن زياد وموسى بن نصير فاتحي الأندلس ، مع أن موسى كان يمايى الولاء . أما فتية بن مسلم الباهلي والي خراسان فقد خاف أن يكون مصيره كصير هؤلاء ، فاستبق الحوادث وثار على سليمان .

اساءة سليمان الى موسى وطارق

لما ورد الخبر بفتح الأندلس إلى دمشق كان الوليد بن عبد الملك مريضاً مرض الموت ، وكان أخوه سليمان ولياً للعهد . فكتب سليمان الى موسى بأن يبسط في رجوعه بالأسرى والغنائم حتى يكون وصوله الى دمشق وهو (أي سليمان) خليفة . ولكن وفاء موسى أبى عليه ذلك فأسرع في سيره فوصل إلى دمشق والوليد لا يزال حياً . ورأى الوليد بن عبد الملك أمراء القوط في ثيابهم المزركشة والمُرصعة بالحجارة الكريمة يمررون أمامه ووراءهم الغنائم الثمينة .

ساء ذلك سليمان بن عبد الملك فلما تولى الخلافة نكس موسى بن نصير وأساء إلى طارق أيضاً فقضى طارق بقیة عمره مخموراً مهملًا لم يمتعه سليمان بن عبد الملك بشيء مما كان قد وهبه للدولة الأموية من الفتح المجيد والشرف العظيم والغنائم الوفيرة . وقد كان سليمان بن عبد الملك يتبع سياسة عصبية يمنية فوق ما كان حقوداً ، فأساء الى نفر كثيرين من الذين كانوا من أتباع العصبية القيسية أو من الذين نالوا حظوة عند الولاة القيسيين من قبل .

قبل أن يعود موسى بن نصير إلى دمشق استخلف ابنه عبد الله على المغرب وابنه عبد العزيز على الأندلس وأسكنه في إشبيلية. فضبط عبد العزيز البلاد وفتح عدداً من المدن التي لم تكن قد فتحت بعد في أقصى الشمال. وقد ارتكب عبد العزيز خطأ شخصياً كان له أثر في حياته العامة: تزوج عبد العزيز أخيلونا امرأة لذريق، وقيل إنها بقيت على النصرانية وكانت تحمله على سلوك مجانب لروح الإسلام. وأضيف هذا الخطأ إلى كرهه سليمان بن عبد الملك لموسى بن نصير فقتل قوم عبد العزيز وأخاه عبد الله وحملوا رأسيهما إلى سليمان بن عبد الملك. وبعد مقتل عبد العزيز اضطربت الأندلس وبقيت ستة أشهر بلا وال. ثم ولي العرب على أنفسهم أيوب بن حبيب اللخمي - ابن أخت موسى بن نصير - فلم يرض سليمان به فأرسل الحر بن عبد الرحمن الثقفي والياً على الأندلس.

في هذه الاثناء نقل العرب العاصمة من إشبيلية إلى قرطبة لأن قرطبة كانت أكثر توسطاً في البلاد وأكثر قرباً من طريق التجارة.

وفي أيام الحر عاد القوط - بمعاونة البابوية والفريجة (الفرنسيين) - إلى المقاومة. ولكن مقاومتهم تلك كانت، في ذلك الحين، ضعيفة جداً.

وعاصر سليمان بن عبد الملك ثيودوسيوس الثالث آخر ملوك الأسرة الهيرقلية البيزنطية معاصرة تامة (٧١٥-٧١٧ م) أو شبه تامة. ويبدو أن ثيودوسيوس هذا كان ضعيف العزيمة طيب القلب فنزل برضاه على رغبة البطريرك ورغبة مجلس الشيوخ ورجال البلاط بأن يرفق لاوون الأسوري عرش الروم (بيزنطة)؛ فحلت الأسرة الأسورية مكان الأسرة الهيرقلية، قبل وفاة سليمان (٩٦-٩٩ هـ) بنحو تسعة أشهر.

ولما عزم سليمان على غزو القسطنطينية برأ وبحرراً كان لاوون الثالث الأسوري (٧١٧-٧٤١ م) قد تبوأ العرش. واجتمعت مقدره لاوون الأسوري مع شدة البرد وسلاح النار اليونانية على العرب، فلم يستطع العرب فتح القسطنطينية برغم حصار دام عاماً كاملاً (من ١٥/٨/٧١٦ إلى ١٥/٨/٧١٧ م)، أي طوال سنة ٩٨ هـ وبضعة أيام كانت قد انقضت من السنة السابقة.

وكان سليمان قد أقام بلاطاً له في الرملة، منذ أيام ولايته للعهد، فاستمر بعد أن تولى الخلافة يتردد على الرملة كثيراً. وكذلك كان قد أقام معسكراً له في دابق شمال حلب لتوجيه الغزوات منه إلى بلاد الروم.

عمر بن عبد العزيز

لما حضرّت سليمان بن عبد الملك الوفاة، في صفر من سنة ٩٩ (تشرين الأول ٧١٧ م)، كان في مرج دابق يوجه جيش الغزو إلى بلاد الروم؛ ولم يكن معه أحد من أهل بيته هو ليوصي إليه بالخلافة. وكان معه عمر بن عبد العزيز بن مروان، فنصح قوم لسليمان بأن يوصي له بالخلافة ففعل. وكان ذلك من حسنات سليمان.

سياسة عمر العسكرية

كان أول ما فعله عمر أن ردّ جيوش الفتح عن القسطنطينية وعن بلاد الروم. ثم أراد أن يقفل المسلمين من الأندلس خوفاً عليهم من الهلكة لأنهم في بلاد العدو، وبينهم وبين بلاد المسلمين بحر. ولكن واليه على الأندلس، السّمح بن مالك الحولاني، كتب إليه أن المسلمين قد كثروا في الأندلس وعزّوا؛ فصرف عمر النظر عن إقفاهم.

لما استبحر الملك في بني أمية ، منذ أيام معاوية ، وجعل آل البيت الأموي يغترفون الأموال من بيت المال قصرت الجبابات التي قرّضها الاسلام من الزكاة والخراج والعشور عن أطماعهم . من أجل ذلك زاد الأمويون في أشكال الضرائب على غرار ما كان عند الروم (البيزنطيين) ، وأخذوا من المسلمين زكاة وجزية ، أو شيئاً يشبه الجزية ، كما لم يرضوا عن دخول المشركين وأهل الكتاب في الاسلام خوفاً من زوال الجزية التي كان معظمها يذهب إليهم . أما الزكاة التي يدفعها المسلمون فلم يكن بالإمكان أن يستفيد بنو أمية منها ، لأنها يجب أن تنفق في الوجوه الثمانية المذكورة في القرآن الكريم .

فلما جاء عمر أمر أن تؤخذ الجزية من أهل الكتاب والمشركين وحدهم ، وأن تؤخذ الزكاة من المسلمين وحدهم . وأما العشور والخراج فيؤخذان من أصحاب الأراضي إذا كانت المحاصيل وافية ؛ فإذا أمحلت أرض في عام ما ، فإن أصحابها يعفون من الجباية في ذلك العام . وحظر عمر على الولاة والعمال أن يتاجروا لأنهم يستطيعون بما لهم من النفوذ أن يحتازوا التجارة ويضربوا بالرعية . ثم إن الوالي أو العامل موظف في الدولة ولا يجوز له أن يقوم بعمل آخر . وكذلك حظر عمر على الولاة والعمال أن يستأثروا بالأملاك العامة لأن ذلك يضر عامة المسلمين ، بل يحق لهم أن يتمتعوا منها بمثل ما يتمتع به كل مسلم آخر . أما إذا مات صاحب أرض ، فإن ورثته أو الأشخاص الذين كانوا يعملون فيها معه يقومون فيها مقامه ، ولا يجوز للوالي أو للعامل أن يأخذ منها شيئاً ، إلا إذا كان حقاً من حقوق الدولة ، وحينئذ يرسل ما أخذه إلى بيت المال ولا يحتفظ بشيء منه (لنفسه) .

ولما جاء وفد من الترك ، من سكان ما وراء النهر ، إلى عمر بن عبد

العزيز وشكّوا إليه أن الولاة يحولون بينهم وبين دخول الاسلام ، سأل عمر الولاة والعمال عن ذلك ، فقالوا له : إذا دخل هؤلاء في الاسلام سقطت الجزية فتعجز الدولة حينئذ عن نفقاتها (لأن الزكاة كانت تنفق على الفقراء والمحتاجين فقط لا على تسيير أمور الدولة من رواتب وأبنية ، الخ) ، فقال لهم عمر يومذاك قوله المشهور : « إن الله أرسل محمداً هادياً ولم يرسله جابياً » . ثم أمر بالآل يحال بين أحد وبين الاسلام . ففي ذلك العام سقطت الجزية في مصر وفي ما وراء النهر ، إذ دخل معظم القبسط ومعظم الترك في الاسلام .

ثم أن عمر حظر على بني أمية أن يأخذوا في أيامه من بيت المال ما كانوا يأخذونه من قبل . وعمد إلى الأراضي التي كانت تحت أيديهم ، فردّها أيضاً إلى بيت المال . فكان ذلك من أسباب نقمة آل البيت الأموي عليه .

إن عمر بن عبد العزيز قد أدخل الضرر بسياسة المالية هذه على بني أمية وعلى الدولة الأموية ، ولكنه قام بالمثل العليا في الاسلام خير قيام .

المغرب والأندلس

كان عمر بن عبد العزيز شديد التقوى كريم الأخلاق فلما تولى الخلافة ولي اسماعيل بن عبد الله على المغرب والسّمح بن مالك الخولاني على الأندلس لإعجابه بتقواهما وحسن خلقهما . وبعث عمر مع اسماعيل بن عبد الله عشرة رجال من التابعين (١) لتفقيه أهل إفريقية في الدين .

ولما اطمأن عمر بن عبد العزيز إلى أن المسلمين في الأندلس لا يتعرضون لخطر ما أمر السّمح بن مالك بأن يجدد القنطرة (الجسر) على نهر الوادي الكبير وبأن يخمس الأرض (بعد قرّض الجبايات

(١) الصحابة هم الجيل الذي أدرك رسول الله ، والتابعون هم الجيل الذي أدرك الصحابة ولم يكن قد أدرك رسول الله .

على الأراضي بالعدل) : ان يُخْرِجَ خُمُسَ قَرْطَبَةٍ فيجعلها مقبرة ؛ فأخرجَ السمحُ بن مالكٍ منها البطحاءَ المعروفةَ بالرَبَضِ (الضاحية الجنوبية) فجعلها مقبرة .

وقام السمحُ بن مالكٍ بغزوتين وراءَ جبالِ البرانس (الفاصلة بين إسبانية وفرنسة) . كانت أولى تَيَسُّنِكَ الغزوتين في سَنَةِ ١٠٠ هـ (٧١٩ م) وقد فُتحت فيها أربونة . أما الثانية فكانت مَوْغَلَةً في أرضِ الفِرَتَجَةِ (فرنسة) ، إلى مدينة تولوز ، في تاسعِ ذي الحجة من سَنَةِ ١٠٢ (١٠/٦/٧٢١ م) بعدَ موتِ عمرَ بن عبدِ العزيز . ولكنَّ العربَ انهزموا وقُتِلَ السمحُ بن مالكٍ فاستطاعَ أحدُ المجاهدين في هذه الغزوة — عبدُ الرحمن الغافقي — أن يعودَ بِمَنْ بَقِيَ من الجنودِ سالمينَ إلى الاندلس .

حياة عمر الشخصية

في «سيرة عمر بن عبد العزيز» أن عُمَرَ كان قبلَ الخلافة مُفَرِّطاً في النعيم ، فلما وُلِّيَ الخلافةَ انصرفَ عن الدنيا مرةً واحدةً وأقبلَ على إحياءِ الكتابِ والسُّنة : على العملِ بما في القرآن وعلى الاقتداءِ بحياةِ رسولِ الله ، فزهدَ في الطعامِ واللباسِ وردَّ ما كان يَصِلُ إليه من الأموالِ إلى بيتِ المالِ ، حتى إنه تشوَّقَ إلى الحجِّ فلم يجدْ معه نفقةَ الطريقِ إليه . وكان يُهْمِلُ أمرَ نفسه ويَحْرِصُ على تعجيلِ قضاءِ حقوقِ الرعية . فاغتنى الناسُ في أيامه حتى كان الرجلُ يطوفُ بزكاته ، فيما قيل ، بأطرافِ البلادِ الإسلامية فلا يجدُ مُسَلِّماً محتاجاً يدفعُها إليه .

وردَّ عمرُ بن عبدِ العزيز الشعراءَ عن بابهِ ، وجادلَ الخوارجَ في آرائِهِمُ السياسيةِ والدينيةِ بالتي هيَ أحسنُ ، وعفا عمن سبَّه . وكذلك قطعَ عمرُ بن عبدِ العزيز السبَّ^(١) عن علي بن أبي طالبٍ في عقبِ خطبةِ

(١) سيرة عمر بن عبد العزيز ١٥٣ ، ١٧١ ، راجع ١١٨ .

الجمعة ، على ما كان قد رَسَمَهُ معاويةُ ، ووَضَعَ مكانَ السبِّ الآيةَ الكريمةَ : «إن اللهَ يأمرُ بالعدلِ والإحسانِ وإيتاءِ ذي القربى ، وينهى عن الفحشاءِ والمنكرِ والبغى ؛ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ» (١٦ : ٩٠) .

فبتلك السياسةِ وبهذه الاخلاقِ عدَّه ابنُ خلدون (راجع المقدمة ٣٧٠) منَ الخلفاءِ الراشدين ومن طبقةِ الصحابة . ولكنَّ بني أمية كَرِهوا سياسةَ عُمَرَ وأخلاقه وعدله وسقوه السم ، فمات متأثراً به في رَجَبِ ١٠١ (شباط ٧٢٠) .

يزيد بن عبد الملك

رَجَعَتِ الخِلافةُ بعدَ عُمَرَ بن عبدِ العزيز إلى أبناءِ عبدِ الملكِ بن مروانَ فتولاها منهم يزيدُ فهشامُ .

أما يزيدُ فكانَ قَيْسِيَّ الهوى ، وكانَ قد تزوج فتاةً قريبةً للحجاج بن يوسف . من أجل ذلك كان كارهاً ليزيدَ بن المهلب الذي كان يميناً وعدواً للحجاج . ولما جاء يزيدُ بنُ المهلبِ والياً على العراق ، من قِبَلِ عمرَ بن عبدِ العزيز ، أساءَ معاملته آلَ الحجاج . ولكن لما تولَّى يزيدُ بن عبدِ الملكِ الخلافةَ خافه يزيدُ بنُ المهلبِ وثارَ عليه . فأرسلَ الخليفةُ إليه جيشاً بقيادة مَسْلَمَةَ بن عبدِ الملك فقاتله مَسْلَمَةُ قتالاً شديداً خَرَّ فيه يزيدُ بنُ المهلبِ صريعاً في ١٤ صَفَرِ ١٢٠ (٢٤ آب ٧٢٠) .

نشوب العصبيات

إنَّ الحَظَرَ الحقيقيَّ على الدولة الأموية ، منذُ أيامِ يزيدَ بن عبدِ الملك ، كان في نُشُوبِ العَصَبِيَّاتِ ، حينما جَعَلَتِ القبائلُ العربيةُ — من قيسيةٍ ويمينية — تتنازعَ وتتقاتلُ في أنحاءِ البلادِ ، وخصوصاً في خُرَّاسانَ . ذلك لأنَّ هذا النزاعَ قد شَغَلَ تلكَ القبائلَ عن الفُتُوحِ ثم عرَّضَ الدولةَ الأمويةَ لِحَظَرٍ داخليٍّ هُوَ الاضطرابُ الذي ساعدَ المواليَ المُتَسَرِّينَ بالدعوةِ

العلوية على القضاء على الدولة الأموية ذات العصبية العربية . ثم إن نشوب العصبية عرّض بلاد الدولة الأموية لأخطار خارجية تتمثل في هجمات الخزر^(١) والروم في المشرق . أضف إلى هذا كله اشتغال الأمويين في المشرق عن توطيد فتوحهم في الأندلس ، مما ترك الأمر هنالك فوضى أو كالفوضى .

وكان يزيد بن عبد الملك خليفة مستهتراً شغف بجاريتين له هما حبابة وسلامة ، ثم مات بهما عسفاً ، يوم الأربعاء في ٢٤ شعبان من سنة ١٠٥ (٢٦ كانون الأول ٧٢٤) .

المغرب والأندلس

لما عاد عبد الرحمن الغافقي بالجيش من أرض الفرتجة ولاه عرب الأندلس على أنفسهم فقي والياً بضعة أشهر حتى جاء عنبسة ابن سحيم الكلبي في صفر من سنة ١٠٣ (آب - أغسطس ٧٢١ م) . واستقرت أحوال الأندلس قليلاً في أيام عنبسة ، ولكن أحوال المغرب كانت مضطربة وقد بدأت فيه العصبية (النزاع القبلي) بين العرب والبربر .

هشام بن عبد الملك

لما ولي هشام بن عبد الملك الخلافة اعتمد العصبية اليمنية ، فعزل عمر بن هبيرة (وكان قيسياً) عن العراق ثم ولي مكانه خالد بن عبد الله القسري (وكان يمينياً) . وذلك في شوال ١٠٥ (آذار ٧٢٤) . وكان خالد القسري من الولاة العظام كزياد والحجاج .

وبرغم أن خالد بن عبد الله القسري قد قضى في ولاية العراق خمس

(١) الخزر قبائل من الترك كانوا يعيشون شمال بحر الخزر (قزوین) في شمال فارس (راجع ، تحت ، ص ١٧٩) .

عشرة سنة (وهي أطول مدة قضاها وال في العراق ما عدا الحجاج) ، فإن خصومه كانوا كثيراً لأنه حكم العراق حكماً استبدادياً استغلاليّاً يقسم خيراته بين أهله واصدقائه . ولكن العراق تمتع في عهده بسلم طويل . وكان خالد متهماً في دينه وفي أخلاقه . لقد كانت أمه مسيحية ، وبقيت كذلك ، فبنى لها كنيسة ، فاتهمه الناس بأنه كان يهدم المساجد ويبني الكنائس للنصارى واليهود . وكذلك اتهموه بأنه يصاحب المانوية ، حتى قيل إنه كان زنديقاً^(١) . وأخيراً لم يجد هشام بداً من أن يعزله ويولي مكانه يوسف بن عمر الثقفي ، وكان قيسياً وقريباً للحجاج بن يوسف .

الدعوة العلوية

كانت سياسة بني أمية مبنية على « العصبية العربية » ، وكان الموالي (المسلمون من غير العرب) من الفرس والترك خاصة يلقون من تلك السياسة عنتاً كبيراً . ولكن استبداد بني أمية كان شديداً وحكمهم كان قاسياً ، فلم يستطع أولئك الموالي تحركاً قبل مجيء عمر بن عبد العزيز الذي كان متساهلاً جداً ، وعادلاً عدلاً لم يرض عنه بنو أمية . ثم جاء يزيد ابن عبد الملك وكان مشغولاً عن سياسة الملك بهواه . فلما جاء هشام كان أولئك الموالي قد استفحل أمرهم ، فظهروا على مسرح السياسة والحرب .

ولم يكن للموالي - إذا أخذنا بالنظريات السياسية في العصور الوسطى (نظرية الحق الإلهي ونظرية النسب) - سبب يطالبون به الملك لأنفسهم أو يرددون به أذى العصبية العربية . من أجل ذلك تبناوا الدعوة العلوية وجعلوا يدعون إلى رد الملك إلى آل علي ، ويجمعون الناس حولهم

(١) ماني : مؤسس الديانة الثنوية (الفارسية القديمة) القائمة على القول بالهين : إله الخير والنور وإله الشر والظلمة . والزنديق من يطن ديناً ويعلن آخر .

ثم يثيرونهم بذِكْرِ المآسي التي لقيتها آل البيت — على أيدي الأمويين — منذ أيام علي والحسن ومنذ أيام الحسين وكربلاء على الأخص . ولقد كان لهذه الدعوة العلوية مركزان : مركز قريب في الكوفة تُنشر منه الدعوة سرّاً وجهراً ، ومركز بعيد في خراسان تُنشر الدعوة منه في ما يُجاوره من البلاد وتُعد فيه الجيوش التي ستسير في الوقت المناسب للقضاء على الحكم الأموي .

العباسيون يسترون وراء الدعوة العلوية

بدا لبني العباس أن ينافسوا أبناء عمّهم بني علي في طلب الخلافة ، ولكنهم آثروا ألاّ يدعوا إلى أنفسهم رأساً ، لأنّ الموالي كانوا قد ألحقوا قيادهم إلى دُعاة العلويين مرةً واحدة ، فضّل بنو العباس أن ينالوا بالدهاء ما أيقنوا أنهم عاجزون عن نيّله بالقوة والغلبة . وهكذا تستروا وراء الدعوة « للرضا من آل محمد » ، ثم استغلوا في ذلك العاطفة العلوية عند جمهور الناس ، كما استغلّوا وجهة العلويين عند الموالي خاصة .

كان المفهوم من الدعوة « للرضا من آل محمد » نقل الخلافة إلى بني علي بن أبي طالب ، ذلك لأنّ الذين قاوموا الأمويين في قرن كامل من الدهر واستشهدوا في سبيل ذلك كانوا عاكياً وابناءه . ولكنّ العباسيين كانوا يضمنون أن يستبدوا بالخلافة هم أنفسهم حينما تظفّر تلك الدعوة . وأبدى العباسيون براعة في سبيل دعوتهم (للرضا من آل محمد) فقد بثّوها في خراسان بين الفُرس وفي ما وراء النهر بين التُرك ، ذلك لأنّ سياسة الخلفاء الأمويين قامت على تقديم العرب في الولاية والقيادة على غير العرب . وهكذا ضمّن العباسيون أن يثيروا الفُرس والتُرك على بني أمية بعامل الظلم في الدرجة الأولى .

وجعل بنو العباس الحُميمة من أرض الشّراة (جنوبي الاردن) مركزاً سرياً لدعوتهم : ذلك لأنّ الحُميمة كانت على طريق الحج ، وكان بإمكانهم

من أجل ذلك ان يتصلوا بالحُجاج الآتين من أقطار مختلفة . وفي سنة ١٠٠ للهجرة (٧١٨ م) وجّه محمد بن علي بن عبد الله بن عباس — وهو رأس الدعوة العباسية — من الحُميمة دُعاة إلى العراق وخراسان وأمر بنشر الدعوة سرّاً له ولأهل بيته ، فانبث الدُعاة يعملون بين الموالي والفُرس والتُرك بضعة عشر عاماً .

وشعر خلفاء بني أمية بالدعوة العباسية تتسع فأرادوا أن يكافحوها من طريقين : من طريق الحبس والقتل ومن طريق تبديل الولاية . أما الحبس والقتل فكانا يزيدان أهل الدعوة اندفاعاً فيها ، وأما تبديل الولاية فكان سبباً لضعف الإدارة الأموية ولزيادة الاضطراب في البلاد .

وفي سنة ١١٦ للهجرة (٧٣٤ م) ظهر الحارث بن سريج وخلع هشاماً وحارب عاصم بن عبد الله الهلالي والي خراسان ونصر بن سيار والي بلخ وانتصر عليهما . فأدرك هشام الخطر في ذلك فعزل عاصم ابن عبد الله عن خراسان وضمها إلى والي العراق خالد بن عبد الله القسري (١١٧ هـ) ، فأخذ خالد جماعة من دُعاة بني العباس ومثّل بهم . غير أنّ الدعوة لم تخف ، فعزل هشام خالدًا وولى مكانه يوسف ابن عمّر الثقفي على العراق وحده ، وولى نصر بن سيار على خراسان (١٢٠ هـ = ٧٣٨ م) .

كان نصر بن سيار من أحزم الولاة وأقدرهم ، ولكن أمر بني أمية كان قد اضطرب اضطراباً شديداً ، فلم يبق بإمكان أحد أن يمنع سقوط الدولة الأموية ، وإن كان بإمكان نفر من القادة المخلصين الحازمين أن يؤخروا ذلك السقوط حيناً من الدهر .

في هذه الأثناء ظفّر دُعاة بني العباس بشاب فارسي لا نعرف من نشأته شيئاً ، ولكن نعرف أن كنيسته « أبو مسلم الخراساني » ؛ فبعثه إبراهيم بن محمد بن علي ، إمام العباسيين يومئذ ، إلى خراسان

لِيُسَاعِدَ الدُّعَاةَ . وإلى أبي مُسْلِمٍ يَرْجِعُ الْفَضْلُ فِي بَثِّ الدَّعْوَةِ الْعَبَّاسِيَّةِ وَمَقَاوِمَةِ وُلَاةِ بَنِي أُمِيَّةٍ وَالتَّغْلِبِ عَلَيْهِمْ ، وَإِلَى اجْتِنَاءِ ثَمَرَةِ الدَّعْوَةِ الْعَلَوِيَّةِ وَصَرْفِ الْخِلَافَةِ مِنَ الْعَلَوِيِّينَ إِلَى الْعَبَّاسِيِّينَ .

زيد بن علي : الروافض والزيدية

كان زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب من عظماء آل البيت ، وكان يُحَدِّثُ نَفْسَهُ بِالْخِلَافَةِ وَيَطْمَحُ إِلَيْهَا . ويبدو أن طموحه إلى الخلافة اشتهر ، فترك العراق ليتوجه إلى المدينة ويعتزل فيها استئثاراً عن عيون بني أمية . ولكن أهل الكوفة جاءوا إليه يُشَجِّعُونَهُ عَلَى الْخُرُوجِ (الثَّوْرَةِ) عَلَى بَنِي أُمِيَّةٍ وَوَعْدُوهُ بِأَنْ يَنْصُرُوهُ بِأَلْفِ رَجُلٍ مِنْهُمْ . ثم تقاطر إليه الشيعة (أنصار علي) من المدائن والبصرة وواسط والموصل وخراسان والري وجرجان وسواها حتى اجتمع حوله خمسمئة عَشَرَ أَلْفَ رَجُلٍ ، فَأَعْلَنَ الْخُرُوجَ عَلَى بَنِي أُمِيَّةٍ . عندئذ سار إليه يوسف بن عُمر أمير الكوفة وقتلته قتالاً شديداً في معارك متعددة . ويبدو أن أتباع زيد سألوه ذات يوم ، في أثناء تلك الحرب ، عن رأيه في أبي بكر وعمر . فقال لهم : « أنا لا أقولُ فيهما إلاَّ خيراً . أما خروجي لقتال بني أمية فلا أنهم قاتلوا جدِّي الحسين ، وأغاروا على المدينة يوم الحرة ، ثم رموا بيت الله (الكعبة) بالمنجنيق والنار . فلم يقبلوا منه هذا الجواب وأرادوا فراقه . عندئذ قال لهم : رَفَضْتُمُونِي ! فلما خذلوه من أجل ذلك وانفضوا من حوله ظلَّ يقاتلُ في نحو مائتي رجل من الذين ثبتوا معه حتى سقط قتيلاً قُرْبَ الْكُوفَةِ ، يوم الخميس ثاني صفر من سنة ١٢٢ (كانون الثاني ٧٤٠) .

ومن حركة زيد بن علي نشأ الروافض (الرافضة) والزيدية . أما الروافض فهم عَشْرُونَ فِرْقَةً يَبْنُونَ مَوْقِفَهُمُ الدِّينِيَّ وَالسِّيَاسِيَّ عَلَى الْعَدَاءِ الْعَاطِفِي لِأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ . والإمامية غير داخلين في الروافض (١) . وأما

(١) الفرق بين الفرق لعبد القاهر البغدادي (القاهرة ١٣٦٧ = ١٩٤٨) ، ص ٢٥ .

الزيدية فهم ثلاث فِرَقٍ يقولون بإمامة زيد بن علي بن الحسين وإمامة ابنه يحيى من غير أن يتبرأوا من أبي بكر وعمر . ثم يقولون بخلود أصحاب الكبار في النار ، كما يقول الخوارج .

الفتوح في أيام هشام

كانت خلافة هشام بن عبد الملك - برغم جميع القلاقل - حافلة بالفتوح في المشرق وفي المغرب : كان من أبرز الفتوح في المشرق قتال الترك في ما وراء نهر جيحون . ويعود الفضل في ذلك إلى واليهم توكيا خراسان هما أسد بن عبد الله القسري الذي تولى خراسان للمرة الأولى من سنة ١٠٥ إلى سنة ١٠٩ هـ (٧٢٣ - ٧٢٧ م) فلم يكتب له التوفيق ، وثانيهما الجنيد المُرِّي الذي كان والياً على السند فجيء به إلى خراسان سنة ١١١ هـ فاستطاع أن يهزم الترك ، بعد معارك عديدة وخسائر جسيمة ، ويُقْصِي خَطَرَهُمْ مَرَّةً وَاحِدَةً . غير أن التغلب النهائي على ملوك الترك (والعرب يُسمُّون كل واحد منهم : خاقان) لم يتم إلا في ولاية أسد بن عبد الله القسري على خراسان للمرة الثانية (١١٧ - ١٢٠ هـ) .

في الغرب

جاء لاوون الثالث الأسوري إلى عرش الروم في عام ٧١٧ م ، في السنة التي تولى فيها عمر بن عبد العزيز (٩٩ - ١٠١ هـ) ثم بقي طوال خلافة يزيد بن عبد الملك (١٠١ - ١٠٥ هـ) وخلال المدة العظمى من خلافة هشام (١٠٥ - ١٢٥ هـ) ، إذ أنه توفي عام ٧٤١ م قبل هشام بنحو عامين اثنين .

كان لاوون الثالث رجلاً قديراً ومصلحاً كبيراً ، ولكنه لم يستطع أن يصد العرب عن غزواتهم المتوالية فاستعان عليهم بالحرز ، وهم جيل من الناس كانوا يقطنون في ذلك الحين بين بحر الحرز (قزوین) والبحر

الأسود ، ولعلهم من بقايا الهون . وقد حالفهم لاوون الثالث نحو عام ٧٣٠ م (١١٢ هـ) ، فكان من أثر ذلك أن هاجم الخزر في العام التالي آذَرَبَيْجَان ورددوا الجيوش العربية عن دروب جبال القوقاس . ثم إن لاوون الثالث وثق صلاته بالخزر لما خطب ابنة خاقانهم الى ابنه وولي عهده قُسْطَنْطِين الزبلي ، عام ٧٣٣ م . ومع أن العرب غزوا بلاد الروم وأرمينية بعد ذلك مراراً ، فإن غزواتهم تلك كانت ضعيفة ثم انقطعت بعد ذلك .

المغرب والاندلس

في أواخر سنة ١٠٥ هـ (ربيع عام ٧٣٤ م) قطع عنبسة بن سحيم جبال البرانس واستقر حيناً في أربونة حتى أتم تحصينها ثم شحنتها بالرجال والعتاد . بعدئذ اتجه غرباً نحو مدينة قرقشونة على نهر الأود (١٠٦ هـ) وحاصرها فصالحه أهلها على جزية وعلى أن يحاربوا من حاربه ويسالموا من سالمه . وبعد ذلك صعد عنبسة في نهر دودنة (الرون) حتى وصل الى لوكسوي في مقاطعة الساعون الأعلى ؛ وتلك أبعد نقطة وصل إليها العرب في فرنسة .

— معركة بلاط الشهداء :

تولى عبد الرحمن الغافقي على الأندلس للمرة الثانية في صفر من سنة ١١٢ (أيار ٧٣٠ م) ؛ وفي العام التالي أرسل غزوة إلى بلاد الفرنجة بقيادة عثمان بن أبي نسعة وأمره بأن يشاغل العدو بالغارات حتى يكون هو قد أطل بمُعْظَم الجيش .

وفي السنة التي تلت (١١٤ هـ) قطع عبد الرحمن الغافقي جبال البرانس ماراً بدرب (عقبة ، مضيق) رونسفالس متجهاً نحو بوردا (بوردو) . وحاول أود ملك أكويتانية (جنوب فرنسة) أن يصد

عبد الرحمن ، ولكنه انهزم في المعركة التي وقعت بينهما في عنق وادي دوردون ، على مقربة من مصب ذلك النهر مع نهر الغارون في خليج واحد . بعدئذ مال عبد الرحمن الى مدينة بوردو (عند مصب نهر الغارون) وأخذها عنوة ثم اندفع بجيشه شمالاً حتى مر بمدينة بواتيه قاصداً مدينة تور . فلم يجد الملك أود مقراً من الاستنجاد بخصمه قارله (شارل مارتل) مُفضلاً أن يجتاح الفرنجة بلاده على أن ينتزعها منه العرب ، وخصوصاً بعد أن رأى أن أهل المدين التي كان العرب قد استقروا فيها حيناً مثل أربونة وقرقشونة قد بدأوا يتعاونون مع العرب .

لبى قارله نداء أود خوفاً من التوسع العربي واستدعى جموعة من كل صوب . وحدث الصدام الأول بين طلائع العرب وبين الجيش الفرنجي ، فارتدت تلك الطلائع جنوباً راجعة نحو بواتيه حيث أراد العرب أن يصمدوا للجموع الفرنجية التي كانت منحدرة نحوهم كالسيل . ثم كانت المعركة الفاصلة على نحو عشرين كيلومتراً من بواتيه — في مكان يدعى موسيه — لا — باتاي على مقربة من بلاط (طريق روماني معبد بالبلاط كان يصل بين شاتلرو وبين بواتيه) . ومن هذا المكان سمى العرب هذه المعركة « معركة بلاط الشهداء » .

كان المصاف بين العرب والفرنجة بضعة أيام حدثت في أثنائها مناوشات كثيرة لم تكن كفة النصر فيها مائلة إلى العرب ، بل كانت الهزيمة مطلقة عليهم لأسباب منها أن الجيش العربي كان قليل العدد ، ولم يكن يطمع في مدد من خلفه . أما الفرنجة فكانوا جموعاً لا تحصى ، وكان المدد من خلفهم متلاحقاً . وكذلك لم يكن للعرب خطة موضوعة للفتح في بلاد الفرنجة ، بينما كان الفرنجة يدافعون عن ملكهم .

وانتظم الفرنجة مربعات متراصة ، وكان العرب فرساناً في الأكثر : فكلما هجم العرب على الفرنجة فأزالوا صفاً من صفوفهم نبت مكانه

صفّ جديد آخر ؛ وهكذا احتلّ الفرنجة الهجمات العربية وكانهم جدار من حديد أو قطعة من جليد . أما العرب فكانوا في كل هجمة أقلّ منهم في الهجمة التي سبقتها ، ولم يكن لهم مدد يسدّ أماكن الذين كانوا يستقطون منهم شهداء .

وعزم عبد الرحمن الغافقي على الانسحاب وغطّى انسحاب جيشه بحركة بارعة : قسّم جيشه قسمين وأذن لأحد هذين القسمين بالانسحاب ، بينما بقي هو في القسم الآخر يُقيم التحصينات وكأنّه مُقبل على معركة واسعة النطاق . ويبدو أن عبد الرحمن قد سقط في أثناء إقامة التحصينات فاضطرّ الجنود الذين كانوا معه إلى الانسحاب كيف دارت الحال . فكّر الفرنجة حينئذٍ على العرب وهزموهم . وكانت هذه المعركة في رمضان من سنة ١١٤ هـ (٧٣٢ م) .

— نتائج معركة بلاط الشهداء :

كانت هذه المعركة فاصلة في تاريخ الحرب وفي تاريخ الحضارة : (أ) إن العرب لم يُغادروا جميع الأراضي التي كانت تحت أيديهم في غالبية (فرنسة) ، ولكن غزوة عبد الرحمن الغافقي كانت آخر محاولة جديّة قام بها العرب لغزو بلاد الفرنجة .

(ب) أصبح قارئه بطلاً أوروبياً واتخذ في ذلك اليوم لقب «مارتل» (المطرقة) ، فأصبح يُعرف في التاريخ الأوروبي باسم «شارل مارتل» .

(ج) يعدّ الأوروبيون معركة بلاط الشهداء رمزاً للانتصار الديني والسياسي . فلقد ظلت فرنسا منذ ذلك الحين المركز الذي خرجت منه معظم الحركات والجيوش لقتال العرب والمسلمين .

(د) إن هذه المعركة قد دلّت على أن القوة العسكرية في الأندلس كانت قد وصلت إلى مُنتهاها ، فلم يبق في وسع المسلمين في المغرب

كله أن يُجيشوا من الجيوش ما يُمكن أن يتغلبوا به على أوروبا التي كانت تستخدم جموع البرابرة المتدفقين على أوروبا من شرقها وشمالها لقتال العرب .

(هـ) إن انتصار الفرنجة قد أحرّ نفوذ الحضارة إلى أوروبا وتركها في عصورها المظلمة حتى عادت فاحتكت بالعرب في ميادين الحروب الصليبية بعد ثلاثمائة وخمسين سنة .

سائر أحداث المغرب والأندلس

كانت صلة الأندلس بدمشق تختلف باختلاف الخلفاء الأمويين : كانت الأندلس أحياناً تابعة لدمشق فكان الخليفة يُعيّن لها الولاة (كما كان في أيام عمر بن عبد العزيز ، مثلاً) وكانت أحياناً أخرى تابعة لمصر أو للمغرب . وفي بعض الأحيان كان عرب الأندلس (جنود الفتح) هم الذين يختارون الولاة .

فمن الذين تولّوا إفريقية والمغرب والأندلس معاً عبدة بن عبد الرحمن السلمي (١٠٧ - ١١٥ هـ) ، فلما علم باستشهاد عبد الرحمن الغافقي ولّى على الأندلس عبد الملك بن قطن الفهري (١١٤ - ١١٥ هـ) وكان قرشياً من حزب أهل المدينة غير مُحِبّ لبني أمية . وذكره ابن خلدون فقال إنه كان ظلوماً في سيرته جائراً في حكمته .

غزا عبد الملك بن قطن أرض البشكنس^(١) فأوقع بها وغنم ثم عاد سالماً .

ولما أضيفت الأندلس إلى ولاية عبدة الله بن الحبّاب (١١٥ هـ) — وقد كان من قبل والياً على مصر وإفريقية والمغرب معاً — عزل عبد الملك

(١) أرض البشكنس مقاطعات على جانبي الطرف الغربي من سلسلة جبال البرانس (في الجنوب الغربي من فرنسا وفي وسط الشمال من إسبانيا) .

ابن قَطَن عن الاندلس ، لا لحيانة كانت منه بل لأنه أراد أن يسر بالولاية عليها عَقْبَةُ بن الحجاج .

كان عَقْبَةُ بن الحجاج حسن السيرة رفيقاً بالناس عادلاً قضى ولايته على الأندلس بالجهاد : فتح أربونة وبنسكونة ومقاطعة ألبّة وأسكن فيها كلّها جماعات من المسلمين ، ولم يبق في جيلقية (شمالي غربي الأندلس) قرية لم تفتح غير الصخرة . وكان حسن السيرة في الأسرى : كان إذا أسر أسيراً (وكان وثنيّاً) لم يقتله حتى يعرض عليه الاسلام ويُقبّح له عبادة الأصنام . ويُقال إنه أسلم على يده بهذا الفعل ألف رجل . وهذا يدل على أن كثيرين من الذين كانوا يحاربون مع الإسبان في الأندلس ومع الفرنجة وراء جبال البرانس كانوا لا يزالون على الوثنية ولم يكونوا قد دخلوا في النصرانية بعد .

وأرسل عبيد الله بن الحجاج الجيوش الى السودان (الغربي) والى جزيرة سقيلية وغيرهما فانتصرت جيوشه كلها .

— ثورة ميسرة المضغري في المغرب :

لما انهزم الخوارج في المشرق هرب بعضهم إلى المغرب فبدأت دعوة الصُفْرية والاباضية بالانتشار فيه شيئاً فشيئاً .

تقبّل ميسرة المضغري المعروف بالخفير — وهو بربري من البُتر — دعوة الخوارج الصُفْرية وقاتل عبيد الله بن الحجاج وولاته في المغرب وقتل نفراً منهم . وأرسل ابن الحجاج جيشاً كبيراً لقي ميسرة على وادي الشليف ، على مقربة من تيهرت (القطر الجزائري) فآثر ميسرة الانسحاب خوفاً من الهزيمة . من أجل ذلك قتله أتباعه وولّوا على أنفسهم خالد بن حميد الزناتي ثم عادوا الى قتال جيش ابن الحجاج ثانية ، على وادي الشليف نفسه ، فانهزم جيش ابن الحجاج وقتل في المعركة عدد كبير من أبطال العرب وفرسانهم فسميت تلك الغزوة « غزوة

الأشراف » . وانتفض المغرب كله على عبيد الله بن الحجاج .

— عبد الملك بن قطن والي الأندلس للمرة الثانية :

وصل خبر الثورة التي قام بها ميسرة المضغري إلى الأندلس فثار البربر فيها على واليها عَقْبَةُ بن الحجاج بقيادة عبد الملك بن قطن — والي الأندلس قبل عَقْبَةَ — ثم أقام عبد الملك بن قطن نفسه على الأندلس والياً من جديد برضا أهلها ، في صفر من سنة ١٢٣ (مطلع ٧٤١ م) .

— زيادة الاضطراب في المغرب والاندلس :

اتسعت الثورة في المغرب وخلع البربر عبيد الله بن الحجاج ، فأرسل هشام بن عبد الملك إلى إفريقية والمغرب كلثوم بن عياض القشيري في اثني عشر ألف رجل وأمر بأن ينضم إليه نجدات من كل بلد يمر به . وكان كلثوم شيخاً كبيراً ، فعهد هشام إلى الجيش بأنه إذا حدث بكلثوم حادث فالأمير بعده ابن أخيه بلج بن بشر القشيري ؛ فإن أصيب بلج فالأمير بعده ثعلبة بن سلامة الجذامي .

وصل كلثوم إلى إفريقية في رمضان من سنة ١٢٣ (حزيران — يونيو ٧٤١ م) وقد أصبح معه ثلاثون ألفاً : عشرة آلاف من صلب بني أمية وعشرون ألفاً من سائر العرب ؛ وكان بلج على طلائعه في نحو سبعة آلاف فارس .

ولم يكن كلثوم وبلج من ذوي المقدرة ولا من ذوي الحِلْم فأساءا السيرة في البربر خاصة . ثم التقى جيش كلثوم بن عياض بجمع البربر بقيادة خالد بن حميد الزناتي الخارجي على نهر سبّاو (ذي الحجة ١٢٣ = مطلع الحريف ٧٤١ م) فقتل كلثوم وانهزم جيشه .

انسحب بلج بن بشر بمن بقي سالمًا بعد المعركة إلى منطقة سبتة ، ولكن أكثر أهل تلك المنطقة كانوا من أنصار ميسرة المضغري ،

فلقي بلج ومن معه هناك ضيقاً شديداً ، إذ كانوا في منطقة لا يألّفونها وبين قوم هم أعداء لهم . وألح الجوع على بلج ومن معه حتى أكلوا دوابهم . واتصل بلج بعبد الملك بن قطن يرغب إليه في أن يرسل إلى المحاصرين في سبتة شيئاً من المؤن وعدداً من المراكب يجوزون عليها إلى الأندلس . ولكن بلجاً خاف على ولايته في الأندلس من بلج وأصحابه فلم يرسل إليهم ما طلبوا منه .

ثم زاد الاضطراب في الأندلس وعلم عبد الملك بن قطن بأن البربر سيفقدون قرطبة ويقاقلوه كما فعل إخوانهم في المغرب .

— دخول بلج إلى الأندلس :

وجده عبد الملك بن قطن نفسه مضطراً إلى الاستعانة ببلج وأصحابه فاستدعاهم إلى الأندلس بعد أن شرط عليهم أن يملكوا في الأندلس عاماً واحداً وأخذ على ذلك رهائن من جيش بلج .

جاز بلج في عشرة آلاف من أهل الشام إلى الأندلس وانضم إلى عبد الملك بن قطن في قتال البربر في الأندلس حتى كاد البربر أن يفنوا .

— التغلب على الخوارج في المغرب :

أرسل هشام بن عبد الملك نجدة كبيرة إلى المغرب بقيادة حنظلة ابن صفوان والي مصر . وما كاد حنظلة يصل إلى القيروان حتى ثار عليه الخوارج الصفرية بقيادة زعيمين منهم ، عكاشة بن أيوب الفزاري وعبد الواحد بن يزيد الهواري ، ولكن حنظلة استطاع أن يهزم عكاشة وعبد الواحد في معركتين عن مقربة من القيروان ويقتلها ، في عقب سنة ١٢٤ هـ (خريف ٧٤٢ م) .

النزاع بين بلج وابن قطن

أقطع عبد الملك بن قطن — بعد أن تم له التغلب على البربر — بلجاً وأصحابه أرضاً في نواحي قرطبة ليستكنوها ريثما يحل موعد مغادرتهم للأندلس . وقد عرف أصحاب بلج في الأندلس باسم الشاميّين تمييزاً لهم من العرب الذين كانوا قد جاءوا مع طارق وموسى ابن نصير والذين كانوا يعرفون بالبليديّين لتبليد هيم (طول مكثهم في الأندلس) .

— ولاية بلج على الأندلس :

لما مرّ عام على وجود بلج وأصحابه في الأندلس كانوا قد قوّوا فرفضوا أن يغادروا الأندلس ثم خلّعوا عبد الملك بن قطن وولّوا على أنفسهم أميرهم بلج بن بشر . ودخل بلج قصر قرطبة في صدر ذي القعدة من سنة ١٢٤ (آب — أغسطس ٧٤٢ م) . ثم إن عبد الملك قاتل بلج بن بشر في اثنتي عشرة معركة من غير أن يستطيع التغلب عليه فترك القتال واعتزل في بيته في قرطبة . ولكن أصحاب بلج طلبوا عبد الملك بن قطن وقتلوه في حديث طويل ، وكان يوم قتله في التسعين من عمره .

وكان لعبد الملك بن قطن ابنان : أمية وقطن ، فجَمَعَا جُموْعاً من أنصارهما ، أعداء بلج بن بشر ، من العرب والبربر وزحفاً على قرطبة ليقاتلوا بلجاً . ومع أن بلجاً قد انتصر عليهما وامتألت أيدي جُنْدِه من غنائم جيشيهما ، فانه كان قد أصيب في المعركة بسهم أصاب منه مقتلاً .

— ثعلبة بن سلامة الجذامي :

بعد مهلك بلج غلب ثعلبة بن سلامة على الأندلس فسيطرت الأمور ولكنه اتبع سياسة عصبية يمنية ففسد أمره وشيكا . ثم ثار

عليه البربر في مدينة ماردة فغزاهم وقتل منهم خلقاً كثيراً وأسرى ألف رجل . وكذلك ثار البلديون من العرب والبربر فهزمتهم ثعلبة وأفشى فيهم القتل وأسرى منهم ألف رجل وسبى ذراريهم وعبالهم . وقد أساء ثعلبة معاملته الأسرى فباع قسماً منهم بطريقة مخزية ثم قتل قسماً آخر .

اتساع بلاد الإسلام

بلغت بلاد الدولة الأموية في أيام هشام أعظم اتساعها ، فقد امتدت من شاطئ المحيط الأطلنطي في أوروبا وإفريقية إلى كاشغر على حدود الصين ، وهو امتداد لم تبلغه امبرطورية في العصور القديمة ولا في العصور الحديثة . أضيف إلى ذلك ان بلاد الدولة العربية قد نشرت ثقافتها كاملة في كل مكان نشرت ظلالها عليه .

موت هشام

توفي هشام ، يوم الأربعاء في ٦ ربيع الثاني من سنة ١٢٥ (٦ شباط ٧٤٣) ، فترك وراءه بلاداً واسعة ، ولكن الدولة الأموية كانت ، بما تنازعها من عوامل الضعف ، قد اشرفت على السقوط .

ضعف الدولة الأموية

(٢) نشوب العصبيات في المشرق والمغرب

إذا كانت الدولة سليمة موحدة وكان أهلها على رأي واحد وكانوا يداً واحدة على من سواهم ، فإن الأخطار الخارجية الطارئة قلما تؤثر فيها . أما إذا ضعفت الدولة من الداخل وتشتتت قواها بالمنازعات ، فإن كل حدث يهب عليها يمكن أن يحمل إليها الدمار والتلاشي والسقوط . إن الشجرة ما دامت فتية سليمة فاتها تصمد في وجه العواصف . فإذا ضعفت أو شاخ أو إذا نخرها السوس فتعفن باطنها هان على الريح أن تقصفها وتلقيها أرضاً . وكثيراً ما رأينا الرياح الهوج تعصف بالغابة المترامية الأطراف ؛ ثم تمر تلك العاصفة وأشجار تلك الغابة عامة ثابتة في أماكنها بأغصانها وأوراقها ؛ بعدئذ نرى عدداً من الأشجار هنا وهناك قد تكسرت أغصانها أو انقصت جذوعها أو اجتثت من أصولها لا لأن العاصفة كانت شديدة ، بل لأن تلك الأشجار نفسها قد تفتت باطنها مع أن ظاهرها كان يبدو سليماً صحيحاً .

الوليد الثاني والعصية

كان الوليد الثاني ، أي الوليد بن يزيد بن عبد الملك « من فتيان

بني أمية وظرفائهم وشجعانهم وأشدّ أمهم ، وكان منْهُمْكَ في اللّهُو
والشّراب وسَماع الغناء ، وكان شاعراً محسناً . وبلغ من قِصَرِ نظرِ الوليد
الثاني في تلك الحَقبة المضطربة من تاريخ الأسرة الأموية أنه أقصى اليمانية
عن مناصبهم وملأ مكانهم بالقيسية ، فثار اليمانية عليه ففشا الاضطراب في
البلاد . حينئذ جمع يزيد بن الوليد بن عبد الملك جيشاً ودخل إلى دِمَشقَ
واستولى على بيت المال ، ثم أرسل جيشاً آخر لقتال الوليد بن يزيد فانهزم
الوليد ثم أخذ فقتل ، يوم الخميس في ٢٧ من جمادى الثانية سنة ١٢٦
(١٧ نيسان ٧٤٤) .

يزيد الثالث واتساع الدعوة العباسية

لم يكد يزيد الثالث ، او يزيد بن الوليد بن عبد الملك ، يتولّى الخلافة
حتى كثرت عليه الفتن ، فإن القيسية في حمص ثاروا عليه ؛ وثار
عليه فلسطين . وكذلك ثارت العصية بين القيسية واليمانية في خراسان .
هذا الاضطراب ساعد الدعوة العباسية على الاتساع والرُسوخ ، وزاد
العباسيين جرأة على قتال بني أمية .

ابراهيم بن الوليد والانقسام في البيت الأموي

لما توفّي يزيد الثالث ، في أول ذي الحجة من سنة ١٢٦ (٢٥ أيلول
٧٤٤) خلفه أخوه ابراهيم بن الوليد . ولكن ابراهيم كان ضعيفاً جداً
فلم يفتز بمبايعة جميع المسلمين : فكان ناسٌ يسلمون عليه بالخلافة وناسٌ
يسلمون عليه بالإمارة وناسٌ لا يسلمون عليه بواحدةٍ منهما .

مروان بن محمد آخر الأمويين

لما علّم مروان الثاني المشهور باسم مروان بن محمد (وهو مروان
ابن محمد بن مروان بن الحكم) - وكان والياً على ما بين النهرين وأرمينية
والموصل وأذربيجان - بموت يزيد وخلافة ابراهيم جمع جيشاً وحارب

ابراهيم وانتصر عليه ثم دخل دِمَشقَ ظافراً فبُوع فيها بالخلافة ، وذلك
يوم الاثنين في ٢٦ من صفر من سنة ١٢٧ (٧ كانون الاول ٧٤٤) . بعدئذ
عاد مروان إلى حرّان - فيما بين النهرين - حيث يكثر أنصاره من القيسية ،
واتخذها عاصمةً له ، هرباً من دِمَشقَ ومن الشام كلها حيث كانت
السيادة لليمانية .

أحداث المغرب والأندلس

يَسِسَ أهلُ الأندلس البلديون والشاميون من الاطمنان في حكم
ثعلبة بن سلامة فكتبوا إلى والي إفريقية حنظلة بن صفوان يسألونه
أن يرسل إليهم والياً فأرسل إليهم أبا الخطّار حُسام بن ضِرار الكلبى .
أطلق أبو الخطّار الأسرى الذين كانوا لا يزالون في يد ثعلبة ثم أخرج
ثعلبة وجماعة من أصحابه الشاميّين من الأندلس . بعدئذ جاء إلى الشاميّين
- وكانوا كلّهم يسكنون في منطقة قرطبة - ففرّقهم في البلاد :

- أنزل أهل دِمَشقَ في البيرة (مقاطعة غرناطة) لشبه البيرة
بِدِمَشقَ ، وسماها « دمشق » .

- أنزل أهل حمص في اشبيلية لشبه مقاطعة اشبيلية بحمص وسماها
« حمص » .

- أنزل أهل الأُرْدُنّ في مقاطعة ربة (في أرشدونة ومالقة)
وسماها « الأردن » .

- أنزل أهل فلسطين في شَدونة (مقاطعة شريش) وسماها
« فلسطين » .

- أنزل أهل مِصْرَ ، وكانوا كثيراً ، في مكانين : في مقاطعة
تُدْمير (جنوبي شرقي الأندلس) وفي مقاطعة باجه (جنوبي غربي
الأندلس) .

نشوب العصبيات في الأندلس

كان أبو الخطار أعرابياً عصبياً مفرطاً في تعصبه لقومه اليمانيين . ولكنه لما أصبح والياً على الأندلس سار سيرة عادلة حكيمة . ثم حدثت أحداث ردتّه إلى الإفراط في العصبية .

— الصميل بن حاتم :

كان الصميل بن حاتم قيسياً من أهل الكوفة ، جاء إلى الأندلس مع بلج بن بشر قائداً على جنود قنسرين . ومع أنه كان أمياً لا يخط ولا يقرأ الخط ، فإنه كان من الدعاة الحُلَماء الذين يُحسنون الصبر على الإساءة وانتهاز الفرصة للانتقام .

لما عين أبو الخطار مدينة جيان مكاناً للجنود قنسرين أبي الصميل أن ينتقل مع قومه إليها وأصرّ على البقاء في قرطبة . فجعل أبو الخطار يسيء إليه بالقول والعمل : ضربته أحد الجنود يوماً — في قصر قرطبة في مجلس أبي الخطار — بالسوط على رأسه فمالت عمامته . فخرج الصميل على تلك الحال (وعمامته مائلة) مغضباً ، فقال له أحد الحُجّاب « أقم عمامتك » . فردّ عليه الصميل قائلاً : « إن كان لي قوم فسيتقيمونها ! » .

كانت حادثة الصميل بدءاً للنزاع على منصب الولاية في الأندلس بين القيسية واليمانية . وقد كان القيسية (قوم الصميل) قليلين في الأندلس ، بينما كان اليمانية (قوم أبي الخطار) كثيرين العدد ، ولكن دهاء الصميل جعل النصر دائماً للقيسية على اليمانية .

عزم الصميل على أن يقضي أبا الخطار عن ولاية الأندلس . اتفق الصميل مع قومه القيسية على أن يأتوا برجل يمتني (من قوم أبي الخطار) يجعلونه والياً على الأندلس اسماً ويكون الفعل والقوة في يدهم هم .

ثم كتب الصميل إلى ثوابة بن سلامة رئيس بني جدام (اليمانيين) — وكان ثوابة من قبل والياً على إشبيلية فعزله أبو الخطار — وعرض عليه أن يكون أمير الأندلس مكان أبي الخطار . فانضم ثوابة إلى الصميل كما انضم إليه جماعات أخرى من اليمانية كانوا منحرفين عن أبي الخطار .

في رجب من سنة ١٢٧ (نيسان ٧٤٥ م) سار الصميل إلى قتال أبي الخطار ، وعلى مقدمة جيشه ثوابة بن سلامة نفسه . والتقى الجيشان على وادي لكه . فجعل القيسية (في جيش الصميل) ينادون اليمانية (في جيش أبي الخطار) ويقولون : « لماذا تقاتلوننا وقد جعلنا الأمير منكم ؟ » .

عندئذ تفرق جيش أبي الخطار . وحاول أبو الخطار الهرب ولكنه أُسر .

— ثوابة بن سلامة الجدامي :

بعد المعركة دخل ثوابة إلى قرطبة فألقى أبا الخطار في السجن ثم جاء الناس فباعوه بالإمارة . وقام الصميل بأمر ثوابة فكان ثوابة الوالي في الظاهر ، أما الحاكم الحقيقي فكان الصميل .

— أحداث المغرب :

لما فرق أبو الخطار أهل الشام في أقطار الأندلس أخرج عبد الرحمن ابن حبيب (من نسل عقبة بن نافع) من الأندلس ، لأن عبد الرحمن كان له وجهة من قرابته لعقبة بن نافع وتأثير على جماعات من أهل الشام ، كما كان يطمع في الإمارة على الأندلس . فانتقل عبد الرحمن إلى المغرب ثم انه استطاع أن يستبد بأمر المغرب وأن ينال موافقة مروان ابن محمد (ومروان بن محمد يومذاك لا سلطة له على دمشق نفسها ، وبنو أمية في شغل عن أمور البلاد كلها) .

ثار الخوارج من جديد على عبد الرحمن بن حبيب في مواضع مختلفة من طرابلس (ليبيا) وأفريقية والمغرب. ولكن عبد الرحمن تغلب على تلك الثورات كلها.

يوسف بن عبد الرحمن الفهري

توفي ثوبة فجأة، فاختلف القيسية واليمانية على من يتولى الإمارة في الأندلس وطال اختلافهم فبقيت الأندلس أربعة أشهر بلا وال (إلا أن أهل الأندلس كانوا قد قدموا على أنفسهم عبد الرحمن ابن كشير اللخمي ونصبوه للنظر في الأحكام: للصلاة والقضاء والفتيا، لا للإمارة والحكم والحرب).

في هذه الأزمة اقترح الصميل أن يكون والي الأندلس عاماً من القيسيين وعاماً من اليمانيين على التعاقب. ولكنهم اختلفوا في أمر: أيأتي في بدء هذه التسوية وال قيسي أو وال يمني؟ فاقترح الصميل أن يكون والي الأول قرشيّاً، لأنّ عصبية العرب يومذاك كانت في قریش، ولأنّ خلفاء دمشق أصحاب الفتح في الأندلس قرشيّون، ولأنّ الإسلام ظهر في قریش، فقریش - في رأي الصميل - كانت فوق النزاع العصباني الذي يمزق الأندلس قيسية ويمانية.

ثم اقترح الصميل أن يكون هذا والي الأول يوسف بن عبد الرحمن الفهري. وكان الصميل بارعاً جيداً في تسمية يوسف الفهري أميراً أول في التسوية: كان يوسف الفهري من نسل عقبة بن نافع متقدماً في السن وكان يعيش في عزلة عن الناس ليس له فيهم أعداء ولا خصوم. ثم كان يتنافس على ولاية المغرب نفر من الطاحمين المتخاصمين. ففي مثل هذه الأحوال يحسن الإتيان بشخص يجتمع فيه عدد من صفات يوسف الفهري.

غير أن يوسف الفهري كان رجلاً ليناً أيضاً فاستطاع الصميل أن

يحكم من ورائه كما كان يحكم من وراء ثوبة بن سلامة الجُدامي.

استيلاء العصبية من جديد

ما كاد الأمر يستقر ليوسف الفهري حتى أشار عليه الصميل باتّباع سياسة قيسية وباقصاء جميع اليمانية عن مناصب الدولة. ولكن اليمانية وحدوا صفوفهم من جديد وعادوا إلى جانب أبي الخطار (الذي كان قد هرب من السجن)؛ فانقسم أهل الأندلس فرقتين ظاهرين متحيزين: قيسية ويمانية، وعادت العصبية سيرتها الأولى.

ثم انقضى عام على إمارة يوسف الفهري على الأندلس، فجاء اليمانية يطلبون تنفيذ الاتفاق بتنحي يوسف الفهري لوال يمني. كان يوسف الفهري مستعداً لترك الحكم خوفاً من الفتنة والقتال، ولكن الصميل أبى. ولما رقص يوسف الفهري أن يقود الجيش لقتال اليمانية قاده الصميل بنفسه.

والتقى الجيشان على مقربة من قرطبة، في أوائل سنة ١٣٠ (أو آخر عام ٧٤٧ م) فانهزمت اليمانية ووقع قائد الجيش اليمني يحيى بن حريث وأبو الخطار في الأسر فقتلتهما الصميل وقتل نفراً كثيرين من الأسرى.

وجاء على الأندلس، منذ سنة ١٢٩ هـ (٧٤٧ م) أعوام من القحط، ثم كثرت الثورات في الأندلس والمغرب. وظل الأمر على ذلك حتى سقطت الدولة الأموية في الشام ونجا عبد الرحمن بن معاوية بن هشام ابن عبد الملك المعروف بعبد الرحمن الداخل من ملاحقة العباسيين ودخل الأندلس وأعاد فيها ملك بني أمية وضبط الأمور فهدأت الأحوال.

سقوط الدولة الأموية

كان لسقوط الدولة الأموية أسباب متعددة بعضها قديم قديم الدولة الأموية نفسها. ولكن لما تجمعت هذه الأسباب وتطورت أصبح سقوط الدولة الأموية محتوماً، برغم كل ما فعله مروان بن محمد للحيلولة دون سقوطها.

١ - تعاقب خلفاء اقوياء وضعفاء :

كان في الأمويين خلفاء ضعاف جداً أمثال معاوية بن يزيد والوليد بن يزيد ويزيد بن الوليد وابراهيم بن الوليد، ولم يشك في ضعف هؤلاء أحد. غير أن المؤرخين مختلفون في شأن عمر بن عبد العزيز. لا ريب في أن عمر بن عبد العزيز كان من الناحية السياسية ضعيفاً وإن كان من ناحية الإصلاح والدين قوياً. إن مجيء خلفاء ضعاف يشجع الناقمين والطامعين على الانتفاض، وخصوصاً إذا سبق هؤلاء الخلفاء الضعاف خلفاء اقوياء سيطروا على الشعب كله وملكوه قسراً.

٢ - اتساع رقعة الدولة وقلة عدد العرب :

بلغت الدولة الإسلامية أعظم اتساعها في أيام الأمويين فتعدّر على الأمويين إدارتها إدارة مركزية قوية. ومع أن مصر والمغرب ثم العراق والمشرق كانت عملياً مستقلة في إدارتها عن دمشق فإن الشام (سورية) نفسها

وشبه جزيرة العرب كانتا أحياناً مهددتين اضطراب شديد وخصوصاً حينما بدأت العصبية بالتنازع.

٣ - تنازع العصبية

نقصيد بتنازع العصبية النزاع الذي جرى بين عرب الشمال وعرب الجنوب في سورية نفسها أو في المقاطعات (العراق وخراسان والأندلس على الأخص). ولقد كان الدافع الأول إلى هذا النزاع حب السيطرة، وذلك أن الخلفاء الأمويين أنفسهم كانوا يقدّمون اليمينية مرةً والقيسية مرةً أخرى. فإذا تقدم اليمينية احتلوا مراتب الدولة ونكّلوا بالقيسية، وإذا قدم أحد الخلفاء القيسية عاد القيسية إلى الحكم وانتقموا من اليمينية خصوصاً منهم. ولعل من أبرز الأمثلة على ذلك أن عبد الملك بن مروان قدّم الحجاج بن يوسف لمقدرته وحزمه، ثم جاء الوليد بن عبد الملك فأقر الحجاج. ولكن الحجاج كان من ثقيف، وثقيف من قيس. وبما أن الحجاج كان قد ملأ مراتب الدولة بأهله فلقد امتلأت تلك المراتب بالقيسيين.

فلما جاء سليمان، وكان يكره الحجاج، لم يستطع أن ينتقم من الحجاج (لأن الحجاج كان قد مات) فصب غضبه على الذين قربهم الحجاج فأقصاهم عن الحكم وسجن بعضهم وقتل بعضهم. ثم إن سليمان ولّى على العراق يزيد بن المهكّب (وكان يمانياً) فجعل يزيد يضطهد القيسية... وبما أن تنازع العصبية هذا كان من أعظم الأسباب التي أدت إلى أضعاف الدولة الأموية فيحسّن أن نستعرض خصائص القيسية واليمينية.

القيسية (أو العدنانية أو المعدنية أو النزارية) هم عرب الشمال. أما اليمينية (أو الترحطانية أو الكلبية أو الأزدية) فهم عرب الجنوب. وفي ما يلي أبرز خصائصهم :

جنسياً : كان عرب الشمال اصفى نسباً، بينما عرب الجنوب كانوا قد اختلطوا بسكان إفريقية.

— عددياً : كان عرب الشمال (في الشام) أكثر عدداً من عرب

الجنوب .

— اجتماعياً : عرب الشمال أكثرهم بدوً ، بينما عرب الجنوب أكثرهم حضراً . وكان عرب الجنوب سكان سواحل وجبال في الأكثر ، وكانت بلادهم أكثر خصباً (تسمى اليمن : البركة) . ولذلك كانت الزراعة في بلادهم منتشرة جداً وكانت الصناعة مزدهرة . ثم ان اليمن كانت المركز الرئيسي بين الهند وفارس وشرقي إفريقيا وبين غربي آسية وشمال إفريقيا وأوروبا .

— ثقافياً : كان عرب الجنوب أرقى ثقافياً لاحتكاكهم بثقافات متعددة : بالثقافة الحبشية والفارسية والهندية . أما عرب الشمال فكانت البوادي والرمال محيطة ببلادهم ، فلم يكن لهم إلا اتصال يسير بالفرس . — سياسياً : أقام عرب الجنوب دولة جامعة ، ثم كان لهم دول متعددة . غير ان اليمن خضعت في بعض عهودها مرة للحبشة ومرة للفرس ، فتعادت بذلك الخضوع للحكم الأجنبي ، بينما عرب الشمال لم يؤسسوا دولة جامعة قبل ظهور الإسلام ولا تعودوا الخضوع لحكم أجنبي . أما سيطرة آل كندة (قوم امرئ القيس بن حنجر ، وكانوا يمينين) على بني أسد (القيسيين) فلم تطول كثيراً بل انتهت بثورة جاحمة قتلت أكثر أفراد آل كندة وقضت على ملكهم هناك . وأما المناذرة الذين خضعوا في العراق لحكم الفرس ثم الغساسنة الذين خضعوا في الشام لحكم الروم فلم يكونوا من عرب الشمال بل من عرب الجنوب .

وهكذا نرى بوضوح أن اختلاف البيئتين قد جعل النزاع بين عرب الشمال وبين عرب الجنوب مستظراً ، كما أن تعود عرب الجنوب الخضوع للحكم الأجنبي يفسر لنا استعانة الأمويين بهم الى حد بعيد . هذه الفروق كانت في أصل الخلاف ؛ أما القبائل التي كانت

تنتسب إلى قيس والقبائل التي كانت تنتسب إلى اليمن في أيام الدولة الأموية فكانت على مستوى فطري واحد في كل شيء .

٤ — الخوارج خاصة

بدأت حركة الخوارج سياسية ، واستمرت سياسية مدة طويلة جداً . إن الخوارج كانوا يقاتلون الولاة الأمويين فضعفت الدولة الأموية بذلك ضعفاً شديداً ، وخصوصاً في أواخر أيامها حينما سيطر الضحّاك بن قيس الشيباني على العراق وجنوبي فارس وكاد يقطعها من الدولة الأموية مرة واحدة .

٥ — تنازع البيت الأموي (على ولاية العهد) :

انقلبت الخلافة في الإسلام ، مع مجيء بني أمية ، وراثية . ولقد انتقلت في الفرع السفلي من معاوية الى ابنه يزيد فإلى حفيده معاوية بن يزيد . فلما انتقلت الخلافة الى مروان بن الحَكَم أوصى مروان بولاية العهد لابنه عبد الملك ثم لابنه الآخر عبد العزيز . ولكن عبد الملك ما كاد يصبح خليفة حتى نقل ولاية العهد من أخيه عبد العزيز الى ابنه هو ، الوليد بن عبد الملك ، ثم إلى ابنه الآخر سليمان بن عبد الملك . إن هذا الاختلاف على ولاية العهد كان في أول الأمر خصاماً عادياً ونزاعاً يحل بتفاهم الأمويين أو بإكراه بعضهم بعضاً ، ولكن فيما بينهم . ثم تطور هذا النزاع فأصبح منذ أيام الوليد الثاني اغتيالاً أو اقتتالاً .

٦ — ثورة الشيعة في خراسان (ومعهم اليمانية) :

وحركة التشيع نشأت أيضاً نشأة سياسية . ولكن أصحاب هذه الحركة في المشرق لم يستطيعوا قط أن يصلوا الى الخلافة . ولما أدرك الشيعة أنهم لن ينجحوا في ثوراتهم على الأمويين انسحبوا ليعيشوا بعيدين عن مركز الخلافة آمنين على أنفسهم على الأقل . ولقد ظلوا بطبيعة الحال ناقلين

على بني أمية . في هذه الاثناء كانوا قد جمّعوا انصاراً كثيراً من الموالي في فارس عموماً وفي خراسان على الأخص . هؤلاء الموالي المناصرون للشيعة كانوا أيضاً ناقلين على الأمويين لسياستهم القومية والاقتصادية .

ثم زادت النعمة في خراسان على الأمويين لما جاء مروان الثاني وقرب اليه القيسية . نحن نعلم أنه كان في خراسان عدد كبير من اليمانية يبلغ نحو مائتي ألف^(١) . فلما علم هؤلاء بتقريب مروان لخصومهم القيسيين زادت نعمتهم وضموا جهودهم الى جهود الشيعة الموالي وأعلنوا الثورة على الأمويين . ومما زاد في خطر اليمانية في خراسان على الدولة الأموية أن هؤلاء اليمانية لم يعيشوا عرباً في كل شيء ولا نزلوا أحياء خاصة بهم . بل كانوا يعيشون مع الإيرانيين ففرضت عليهم الحياة أن يتفاهموا مع الإيرانيين . ثم انساقوا في الحياة الإيرانية فلبسوا السراويل وشربوا الخمر واحتفلوا بالنيروز والمهرجان وتزيّوا وجهاءهم بنزي الدهاقين والمرازبة ، وتكلموا كلهم اللغة الفارسية . وهكذا أصبح القيسم الشرقي من بلاد الدولة الأموية ، بما فيه من موال وعرب ، معادياً للدولة الحاكمة في الشام . فلما استغل الشيعة هذه النعمة وقاموا بثورتهم على نصير بن سيار ، والي خراسان ، ثم ساروا ينتزعون الأقطار من سلطان الأمويين ، كان في جيوشهم الموالي والعرب . إن الأساس « العربي » الذي بنى عليه الأمويون دولتهم قد تزعر الآن لما ثار عليه العرب أنفسهم .

٧ - التيارات الفكرية المختلفة :

ونشأت في العصر الأموي تيارات فكرية مختلفة كالشيعة والمذهب الخارجي والاعتزال والإرجاء . ولقد كان بعض هذه التيارات مخالفاً لبعضها الآخر أو مناقضاً له . هذا زاد في اضطراب الأمر على الأمويين ،

(١) كان زياد بن أبيه قد أهد خمسين ألفاً من اليمانية ومن القيسية أيضاً الى خراسان .

وخصوصاً حين جعل نفر من الأمويين يتزعمون بعض هذه الحركات ، كما فعل مروان الثاني الذي كان قد رياً (معزلياً) . إن موقفه هذا قد أثار عليه نقمة العامة .

٨ - ترفع العرب عن الأعمال اليدوية وعن الصناعة والتجارة :

كان العرب دائماً يحرصون أنفسهم بالإمارة والقيادة والشعر ، وتركوا كل شيء آخر . لذلك انصرف الموالي وأهل الدمة الى احترام الصناعات المختلفة والى الاشتغال بالتجارة . وهكذا تكون الطبقة الحاكمة في الإسلام قد تركت القوة الحقيقة في المجتمع لخصومها .

الاحداث في أيام مروان بن محمد

كان مروان بن محمد بن مروان بن الحكم من كبار الخلفاء الأمويين ، يُعدُّ في المقدرة والدهاء مع معاوية وعبد الملك وهشام . ولكنه تولى الخلافة والفوضى تعصف في بلاد الدولة العربية . وكان مروان بن محمد يلقب بمروان الحمار لشجاعته وصبره واحتماله للمشاق .

واجه مروان بن محمد المصاعب منذ الساعة التي تولى فيها الخلافة : (١) لما اتخذ مروان عاصمته في حرّان ، بين أنصاره القيسية ، غضب اليمانية في الشام وثاروا عليه ، فسار مروان اليهم وأخضعهم وشيكا . ثم انه حشد منهم جيشاً وضمه الى أصحابه وسار يريد إخضاع العراق الذي لم يكن قد بايع له بالخلافة بعد . ولكن اليمانية الشاميين انفصلوا من جيش مروان في أثناء مسيره والتفوا حول سليمان بن هشام بن عبد الملك ، وكان مقيماً في الرصافة ، ثم بايعوه بالخلافة . فسار سليمان بهم في آخر سنة ١٢٦ هـ واستولى على قنسرين . عندئذ قطع مروان مسيره الى العراق والتفت الى حرب سليمان بن هشام وهزمه . فنجى سليمان بنفسه الى حمص ثم الى الكوفة . بعدئذ استأمن سليمان من مروان ،

فأمنه مروان وأسكنه معه في حرّان (الطبري ٢ : ١٨٩١ - ١٨٩٣) .

وخاف مروان أن تتسع حركة العصيان عليه في مدُن الشام فتوَضَّع أسوار حمص وبلبك ودمشق والقُدس وسواها . ولم يستطع مروان أن يُصْبِحَ سَيِّدَ الشام والعراق الا في أواخر سنة ١٢٨ هـ (صيف ٧٤٦ م) .

(٢) في سنة ١٢٦ هـ (٧٤٤ م) خرج عبدُ الله بنُ معاوية بن عبد الله ابن جعفر بن أبي طالب على الأمويين في الكوفة . وزعمَ عبدُ الله بن معاوية لأتباعه أن رُوحَ الله قد انحدرت إليه من آدمَ دائرةً في الانبياء وفي الأئمة من أسلافه آل عليٍّ حتى حلت فيه . وكان أتباعه يُعرفون بالحناحية ، لأنَّ نَسَبَ عبد الله بن معاوية يتصل بجعفر الطيار ذي الحناحين . وقد كثرَ الحناحيةُ بناحيَتَي فارس وإصفهان . وهم يُعدُّون في الغلاة الخارجين عن فِرَق الإسلام لتساهلهم في العبادات وفي إتيان المحارم ، ولتأليههم عبدَ الله بن معاوية . ثم ان ابا مُسْلِمٍ الخراساني قاتلَ عبد الله بن معاوية وقتله .

(٣) ثار الخوارجُ في الكوفة بقيادة الضحَّاك بن قيس ، في رَجَب من سنة ١٢٧ (نيسان ٧٤٥) . ولكنهم انهزموا . غير أنهم عادوا فيما بعد الى العراق في منتصف سنة ١٢٨ (ربيع عام ٧٤٦ م) بقيادة الضحَّاك نفسه ، وسيطروا على العراق وعلى قِسْمٍ من فارس . ولقد انضم اليه في ذلك الحين عددٌ كبيرٌ من اليمينية ومن غيرهم لأنه جعلَ يدفعُ للذين ينضمون اليه أعطيات كبيرة . وهكذا اجتمع تحت لوائه اثنا عشر ألفَ رجلٍ . عندئذ سارَ مروانُ بنفسه لقتال الضحَّاك فلَقِيَهُ عند كفرتوثا (في الجزيرة) فقتله وهزم جيشه في آخر سنة ١٢٩ (آب ٧٤٨) . وحينئذ فقَطَّ انسحبَ الخوارجُ نهائياً إلى مِنطقة الجبال ، في غربي فارس ، وانجأَ خطرهم عن العراق .

وقد استطاع مروان بن محمد أن يتغلَّب على هذه الفتن كلها في

عامين ، بين سنة ١٢٦ وسنة ١٢٨ (٧٤٤ - ٧٤٦ م) . غير أن مروانَ اشتغلَ ، بإخضاع القائمين بهذه الفتن القريبة من دار ملكه ، عن إفريقية والأندلس ، فاضطربت الأحوال فيهما وهاجت العصيةُ بين المضرية (القيسية) وبين اليمانية ، فأخذت سلطة الأمويين تتقلَّص عن تلك الأصقاع النائية . وكذلك اشتغل مروانُ بذلك عن غزو أرض الروم وعن صدِّ الغزوات الرومية على تخوم الشام .

(٤) التسويد (إعلان الدعوة العباسية)

التسويدُ نَشْرُ العَلَمِ الأسود ولبسُ الثياب السود ، وهو الشعار الذي اتخذهُ دُعاةُ بني العباس تمييزاً لأنفسهم وأتباعهم من بني أمية وأتباعهم أولئك الذين كانوا قد اتخذوا «البياض» شعاراً لهم .

ظلت الدعوة العباسية سريةً حتى رَمَضَانَ من سنة ١٢٩ (أيار ٧٤٧) حينما أمر أبو مسلم الخراساني «بالتسويد» ولَبِسَ أتباعه السوادَ جهراً ، فكان ذلك بدءاً لإعلان الدعوة العباسية . ومن ذلك الحين وَقَعَ القتال المنظم بين بني أمية وبين أتباع بني العباس .

ثم إن الدعوة كانت حتى ذلك الحين إلى «الرضا من آل مُحَمَّدٍ» . ولم يكن أبو مسلم قد كَشَفَ بعدُ عن أنه يَعْنِي بِآل محمد أبناءَ العباس لا أبناءَ أبي طالب - والعباسُ وأبو طالب عمَّان للرسول - . إلا أن الاعتقاد الذي كان سائداً بين الناس يومذاك كان واضحاً : هو أن الأمر سيؤول الى أحد أبناء علي بن أبي طالب . وكان العباسيون أنفسهم يوهمون الطالبين بذلك .

ولما وقعت الحرب بين المسودة وبين بني أمية فوَضَّ ابو مسلمُ أمرَ الحرب الى قَحْطَبَةَ بن شبيب الطائي . ثم إن المسودة اخذوا يستولون على خُرَاسَانَ بلداً بلداً ، بينما كان الأمويون يترجعون شيئاً فشيئاً نحو الغرب . ولقد استنجد نصر بن سيار والي خراسان بمروان الثاني فلم يستطع مروان الثاني

لإنجاده . ولما بلغ تراجع نصر بن سيار مرو عاصمة خراسان مريضاً هنالك وتوفي في ربيع الأول ١٣١ (تشرين الثاني ٨٤٨) .

ثم ما زال قحطبة يتقدم حتى بلغ العراق ، فحاربه والي العراق يزيد بن عُمَرَ بن هبيرة ولكنه انهزم (المحرم ١٣٢ = آب ٧٤٩) . وكذلك قُتِلَ قحطبة في تلك المعركة نفسها ، فقام بالأمر بعده ابنه الحسن بن قحطبة ، واحتل الكوفة . وهنا أعلن أبو مُسْلِم أن الخلافة لآل العباس ، وأن الخليفة عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس الذي عُرف فيما بعد « بالسفاح » ، فبُويِع له بالخلافة في الكوفة .

(٥) معركة الزاب

كان قحطبة قد أرسل من مدينة نهاوند (فارس) أحد قوادِه أبا عَوْن الأزدِي ، فالتقى عبد الله بن مروان بن محمد على الزاب الأصغر ، أحد روافد دجلة ، فهزمه في ذي الحجة من سنة ١٣١ (آب ٧٤٩) . فخف حينئذ مروان الثاني نفسه على رأس جيش عدده مائة وعشرون ألفاً ، ولم يكن مع أبي عَوْن سوى عشرين ألفاً . ولكن السفاح أنجد أبا عَوْن بجيش من أهل الكوفة عليه عمه عبد الله بن علي . فلما وصل عبد الله بن علي إلى مشهد المعركة عسكر على الضفة الشرقية من نهر الزاب الأكبر (جنوب الموصل) ، بينما كان مروان الثاني على الضفة الغربية .

قطع مروان بن محمد الزاب ليباغيت العباسيين ، ولكنه وجد أن قلوب أصحابه متفرقة ، فأحب أن يُحمسهم ، ولكنه ارتكب خطيئة فادحة إذ أعلن لهم أن معه في خيَّمته أموالاً سيوزعها عليهم بعد المعركة . طمع الجند بالمال ورجعوا نحو الخيمة فوقع فيهم الفوضى فاهزيمة (١١ ربيع الثاني ١٣٢ = ٢٥ كانون الثاني ٧٥٠) . وكان من غرق في نهر الزاب من الأمويين أكثر ممن قُتل منهم بالسيف .

مقتل مروان بن محمد

وكان ممن نجا بنفسه مروان بن محمد فهرب إلى مصر ، ولكن جنود العباسيين أدركوه في قرية من قرى الصعيد اسمها أبو صير (بوصير) فقتلوه (٢٦ ذي الحجة ١٣٢ = ٥ آب ٧٥٠) . وهكذا زالت الدولة الأموية من المشرق .

الحياة الدستورية والإدارية في العصر الأموي

نظام الحكم والادارة

كان شكل الحكم في الدولة الاموية « مُلْكاً مطلقاً يرتكز في ظاهره على الوازع الديني ». أما أنه مُلْكٌ فلأن الخلافة كانت قد انقلبت من شورى صحيحة إلى شورى شكلية ، وأصبح انتقالها من خليفة إلى خليفة بالإرث . وأما انه كان مطلقاً فلأن الخليفة لم يكن يتقيد في حكم البلاد الاسلامية وادارتها بدستور موضوع ، ولم يكن هنالك مجالسٌ ثابتةٌ رسمية . ولقد كانت السلطات الثلاث : التنفيذية والتشريعية والقضائية تجتمع في شخص الخليفة . وأما ان هذا الملك كان يرتكز في ظاهره على الوازع الديني فلأن الخلافة الاموية كانت في ظاهرها تنتمي لدولة الخلفاء الراشدين ، ولا عبارة بالبيعة الدينية التي كانت تسبق تنصيب الخليفة الأموي الجديدة ، ولا بالأيمان التي كان يُقسمها المبايعون « اذ كان الإكراه فيها أكثر وأغلب » .

وهكذا كان الخليفة الأموي رئيس الدولة والمتشرع والقاضي والقائد في الجيش والامام في المسجد . ومع أن الخليفة الأموي لم يُردّ أحياناً أن يتحمل جميع هذه التبعات ، أو لم يستطع ذلك ، فانه كان دائماً يُعيّن الذين يجب ان يقوموا بها رأساً تعييناً شخصياً . وكان جميع القضاة والولاة والقواد مسؤولين تجاهه .

ولما تولى الفرع المرواني الخلافة جعل ولاة الأمصار كلهم من أهل البيت

المالك (ما عدا العراق . ولكن اتفق ان كان في العراق قبل الحجاج بِشْرُ بن مروان ، أخو عبد الملك) . والظاهر من هذه السياسة ان الخليفة كان يريد ان يجعل ولاة الأمصار من اعضاء أهل البيت المالك ليصرف أولئك الأعضاء عن التفكير في طلب الخلافة ، اذا كان قد سبق لهم ان فكروا فيها .

وكان جميع الخلفاء الامويين عرباً اقتحاحاً ، من جهة الأب والأم ، ما عدا يزيد الثالث (ابن الوليد بن عبد الملك بن مروان) فانه كان ابن أمة .

ولاية العهد

ومع ان معاوية قد جعل الخلافة وراثية فانه لم يكن هنالك نظام ثابت لتوارث الملك . لقد كان المفهوم منها ان تنتقل الخلافة دائماً إلى أفضل فرد في الاسرة الاموية الحاكمة ، وليس من الضروري ان تنتقل من الأب إلى ابنه — وان كان أكثر الخلفاء قد حرصوا على نقلها إلى ابنائهم — فقد انتقلت من معاوية إلى ابنه يزيد ، كما انها انتقلت من الوليد إلى أخيه سليمان ثم انتقلت من سليمان إلى ابن عمه عمر بن عبد العزيز .

ويدافع ابن خلدون عن ولاية العهد (مقدمته ٣٨٧) بأن ولاية العهد (أي مجيء خليفة بعد آخر) كانت الشورى المطلقة بين جميع المسلمين حينما كان « الوازع الديني » قوياً جداً في النفوس ، فكان الجميع يتوخون المصلحة العامة . أما بعد ان ضعف الوازع الديني وقوي الوازع العصبي (وازع العصبية) ، فلو عهد (خليفة) إلى غير من ترتضيه العصبية لردّ العهد وانتقض أمره (أمر العهد) وصارت الجماعة إلى الفرقة والاختلاف . والذي دعا معاوية لإيثار ابنه يزيد بالعهد دون سواه (مع انه كان يومذاك في غير بني أمية ، وفي بني أمية أنفسهم ، من هو أفضل من يزيد) انما هو مراعاة المصلحة في اجتماع الناس واتفاق اهوائهم باتفاق أهل الحل والعقد عليه حينئذ من بني أمية ، إذ بنو أمية يومئذ لا يَرْضَوْنَ سواهم — وهم عصابة قريش ، وأهل الملة اجمع وأهل الغلب منهم ، فأثره بذلك دون

غيره ممن يُظن أنه أولى بها، وعدّل عن الفاضل إلى المفضل حِرصاً على الاتفاق واجتماع الأهواء الذي شأنه أهمّ عند الشارع ... » .

السلطة التشريعية

لم يكن في الاسلام سلطة تشريعية ولا جاز ان يكون هنالك مثل هذه السلطة ، لأن القرآن الكريم كان شريعة مُنزلة ، وكان الحديث الشريف مُفصّلاً لتلك الشريعة . وعمل الخليفة كان تنفيذ الشريعة المنزلة ، لا وضع شرائع جديدة .

ولكن الفقهاء كانوا أحياناً يختلفون في تأويل بعض الآيات او تفسير شيء من الحديث فنشأت حاجة الى « المجالس الخاصة » ، وهي ان يدعو الخليفة بين حين وآخر نفرّاً من الصحابة أو التابعين أو من بعض العلماء المعروفين يسامرهم في الأدب والفقه والسياسة والأخبار ليتفقه منهم في بعض وجوه السياسة والادارة أو ينظر في الحقيقة الى حاجة الدولة الاسلامية في أقطارها المختلفة . وقد كان الخليفة أحياناً يستقدم الوفود من البلدان المختلفة يستخبرهم احوال بلادهم ، كما كان يفعل معاوية وعبد الملك وعمر بن عبد العزيز . وكثيراً ما كان الخليفة يعتمد على الولاة انفسهم في ذلك .

وقد تعرّض مشكلة خاصة فيجتمع بنو أمية - كما فعلوا في الجابية بعد موت معاوية بن يزيد - أو يجتمع الخليفة ببعض زعماء الأقطار كما اتفق لعبد الملك حينما عظمت نقمة العراقيين على الحجاج ، أو كما اتفق في مناظرة عمر بن عبد العزيز للخوارج وفي استدعائه وفداً من سكان بلاد ما وراء النهر . وهكذا نرى أن الحاجة مستمرة منذ أيام بني أمية الى تقليب النظر في احوال البلاد في الناحية السياسية والناحية الدينية أيضاً .

القصر والمسجد

ولم يكن للحكومة مكان خاصٌ مستقل ، بل كان الخليفة يباشر الأعمال

في بيته . وكذلك كان يفعل الوالي . وكان معاوية يستقبل مساعديه ووزرائه في بيته الخاص الملاصق للجامع الأموي ، وكان سريره أيضاً في بيته . أمّا القضاء فكان الخليفة يباشره في المسجد لا في بيته . فبيت الخليفة اذن كان مستقر السلطة التشريعية والسلطة التنفيذية (أي القصر) ، وأما المسجد فكان المحكمة .

ولقد درج الخلفاء كلهم الى أيام بني العباس على ان يكون القصر ملاصقاً للمسجد كما نرى في دمشق وبغداد . وعلى هذا سار الولاة ايضاً كما نرى في الكوفة حيث نجد المسجد لصيق دار الأمانة ، وكما نرى في واسط .

السلطة التنفيذية

كان الخليفة يدير البلاد الاسلامية شخصياً أو كان يعين من قبيله من يدير بعض المقاطعات أو الأعمال . على ان الأمويين لم يفصلوا تماماً بين أعمال هؤلاء الولاة والقضاة والقواد . فالمهلب لم يكن قائداً فقط بل كان والياً وعاملاً ايضاً ، وكان له حق التصرف بما ينبغي من أموال البلاد التي في المشرق ، وبأن يدير مقاطعته ويعين لها في حياته أو بعد موته من يشاء . وكذلك الحجاج فقد عينه عبد الملك والياً على العراق ، ولكنه كان يفصل في الدعاوى ويعاقب ويقضي ويقود الجيوش ويوجهها الى الفتح ويعين الولاة على البلاد التي فتحتها جيوشه .

غير أن احوال الحياة والحكومة كانت في أيام بني أمية قد تشعبت وجوهها ، وأصبحت البلاد بحاجة الى ما يسمى اليوم بالوزارة . فاتخذ الأمويون منذ أيام معاوية المساعدين أو الوزراء كما كانوا يُدعَوْنَ ايضاً : قال المهلب والحجاج كانوا من وزراء بني أمية لا بمعنى ان منصب الوزارة كان قد أصبح محدوداً معروفاً ، بل بمعنى ان هؤلاء كانوا يساعدون الخلفاء . ويقومون بجميع الأعمال التي يقوم بها الوزراء عادة في كل زمن .

وقبل التبسط في الإدارة الأموية يجب ان نعلم شيئاً عن الوزارة الى

أيامهم : لا شك في ان العرب عرفوا الوزير بمعنى المساعد والشريك في الأمر ، والذي يساعد في حمل الاعباء ، كما جاء في قوله تعالى « واجعل لي وزيراً من أهلي : هرون أخني ، أشدُّد به أزري وأشركه في أمري » .

وكذلك رأينا في أيام الرسول ان ابا بكر وعمر كانا وزيرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم يستشيرهما في المُلِمَّات ، ويساعدانه في تسيير الأمور . وكذلك كان عمر وزيراً لأبي بكر . ثم جاء عثمان بن عفان فكان مروان بن الحكم كاتباً له وأميناً ينفذ عنه كل ما شاء . ولم يتأخر الامام علي عن استشارة بعض اعوانه من الصحابة في كثير من الأمور .

فلما جاء بنو أمية اختاروا مساعديهم من أهل الدنيا لا من أهل الدين ، كعمرو بن العاص وزياد بن أبيه وعبيد الله بن زياد والحجاج بن يوسف ، وهكذا اخذت الادارة الاسلامية منذ أيام الامويين تكتسب الصبغة السياسية الحديثة . غير أنها عادت في أيام عمر بن عبد العزيز سيرتها الدينية الاولى ، فقد كان لعمر ثلاثة نفر يأخذ بأرائهم في كل شيء هم أخوه سهل ، وابنه عبد الملك ، ومولاه مزاحم ، وكان اتجاء هؤلاء دينياً مثل اتجاء عمر بن عبد العزيز نفسه لا دنيوياً كاتجاء زياد والحجاج .

وكان معنى الوزارة في بني أمية « حجب العامة عن الخليفة والقيام بالأعمال الإدارية » . قال ابن خلدون (مقدمته ٤٢١) : « وقد جاء ان عبد الملك لما ولّى حاجبه قال له قد وليتك حجابة بابي الا عن ثلاثة : المؤذن للصلاة فانه داعي الله ، وصاحب البريد فأمر ما جاء به ، وصاحب الطعام لئلا يفسد . ثم استفحل الملك بعد ذلك ... وكانت الوزارة أرفع المراتب في دولة بني أمية ، وكان النظر للوزير عامماً في أحوال التدبير والمفاوضات وسائر أمور الحمايات والمطالبات وما يتبعها من النظر في ديوان الجند وفرض العطاء بالأهلية وغير ذلك » .

رأس السلطة التنفيذية

تشمل السلطة التنفيذية اليوم « الوزارة التي تقوم بتنفيذ ما تقره السلطان التشريعية والقضائية » باسم الملك في البلاد الملكية وباسم الشعب في البلاد الجمهورية . أما في صدر الاسلام فقد كانت هذه السلطات مجتمعة في شخص الخليفة . ومع أن معاوية اتخذ المساعدين والوزراء ، فانه لم يتخل عن النظر شخصياً في أمور الدولة ، لقد كان يستعرض الشؤون العامة مرتين كل يوم على الأقل : اذ يدخل عليه وزراؤه في الصباح على الطعام فيكلمونه فيما يريدونه من يومهم الى العشي ، ثم يدخلون عليه بعد صلاة العشاء فيذاكرونه فيما أرادوا وأصدروا من ليلتهم . (مروج ٢ : ٣٢٠ ، ٣٣٢ ، و ٣ : ٢٥١) .

ولكن الخليفة منذ أيام الخلفاء الراشدين كان قد شعر باستحالة الاشراف على الأعمال ، فانشأ الدواوين المختلفة . فلما جاء معاوية كان في الاسلام اربعة دواوين : ديوان الرسائل وديوان الجند وديوان الناس وأعطيتهم وديوان الخراج . ثم أوجد معاوية ديواناً خامساً جديداً هو ديوان الخاتم .

وكانت الخواتم في خزائن الملوك لا تدفعها الى الوزراء . فاطرد الأمر على ذلك حتى ملك بنو أمية وأفرد معاوية ديوان الخاتم وولاه عبيد بن أوس الغساني وسلم الخاتم اليه ، وكان (منقوشاً) على فصّه « لكل عمل ثواب » . وكان سبب ذلك ان معاوية كتب لعمر بن الزبير الى بعض عماله بمائة الف درهم ، ففرق عمرو الماء وجعلها ياء ، وأخذ مائتي الف درهم . فلما مرت الرقعة بعدئذ بمعاوية ذكر انه لم يصله الا بمائة الف درهم . فأحضر العامل الكتاب ، فوقف معاوية على الأمر فاتخذ ديوان الخاتم ^(١) .

وفي أيام يزيد بن الوليد أصبح للخاتم ديوانان : ديوان الخاتم الكبير

(١) الصولى ، أدب الكتاب (المكتبة العربية ببغداد ، المطبعة السلفية بمصر ١٣٤١)

ثم كانت الحاجة قد دعت ، منذ صدر الدولة الأموية ، الى دواوين جديدة لوجوه الحياة التي جددت ، فقد رأينا في أيام الوليد بن عبد الملك كاتباً يكتب له على المستغلات بدمشق . وفي أيام سليمان كان عبد الله بن عمرو بن الحارث يكتب له على النفقات وبيوت الأموال والخزائن والرقيق . وفي أيام هشام كان قُبَيْصَة بن ذؤيب يتولى ديوان الصدقة . والكتابة على الصدقة قديمة ، كانت منذ أيام الرسول ، ولكن لم يكن لها ديوان . ثم كان هنالك ديوان الخاصة ، أي الديوان الذي يتولى الاشراف على الأموال والأراضي الخاصة بالخليفة . وربما كان لولي العهد كاتبه الخاص به .

وكذلك كان في الأمصار دواوين محلية على غرار تلك التي في العاصمة . أما الدواوين الرئيسية في الدولة الأموية فكانت التي تلي :

(١) ديوان الرسائل : ديوانُ الرسائل يشبه رئاسة الوزارة في أيامنا . ف رئيس ديوان الرسائل ، ويسمى الكاتب ، ينشئ الرسائل التي يبعث بها الخليفة الى الولاة والعمال والملوك الآخرين ، ويتلقى الرسائل التي ترد الى الخليفة . وقد كان الكاتب في أول أمره موظفاً بسيطاً لا تتعدى وظيفته استملاء الرسائل من الخليفة . حتى ان بعض الخلفاء ، كعمر بن عبد العزيز كان يكتب رسائله احياناً بيده . ولكن لما تشعبت أمور الدولة أخذ الخليفة يعتمد على كاتبه شيئاً فشيئاً . « فقد كان قُبَيْصَة بن ذؤيب يكتب لعبد الملك ، وبلغ من لطافة محله منه انه كان يقرأ الكتب الواردة على عبد الملك قبل ان يقرأها عبد الملك ، وكان له ذلك عادة » . وقد تساهل سليمان بن عبد الملك وأمر كاتبه ان يوقع عنه في رسالة وردت من مسلمة بفتح بعض بلاد الروم . ثم أصبح الكاتب مأموناً في كل ما يكتب ، ولا يفعل الخليفة اكثر من أن يوقع فقط . ولذلك كثيراً ما كان الكتّاب يتلاعبون بالأمر . فقد « حكي أن هشاماً أقطع قبل ان يلكي الخلافة (ربما في أيام يزيد بن عبد الملك) ارضاً

يقال لها دورين . فأرسل في قبضها فاذا هي خراب . فقال لذؤيد - كاتب كان بالشام - ويحك ، كيف الحيلة ! فقال (ذؤيد) ما تجعل لي ؟ فقال هشام : اربعمائة دينار . فكتب (ذؤيد) : « دورين وقراها » ، ثم امضاها في الدواوين . فأخذ هشام شيئاً كثيراً ... ولقد حصل الكتاب انفسهم من مناصبهم اموالاً جليلة . وبلغت المرأة بالكتاب الى أن قطناً مولي يزيد ابن الوليد ، وكان يتولى ديوان الخاتم والحجابه ، كتب على لسان الخليفة يزيد بن الوليد كتاباً بولاية العهد لابراهيم بن الوليد وقرأه على الناس فباعوا لابراهيم خلافاً لإرادة الخليفة المحتضر .

وقبل ان يتقضي العصر الأموي كانت الكتابة قد أصبحت صناعة ذات قواعد وأصول (في أيام عبد الحميد الكاتب ، كاتب مروان الثاني) ، وأصبح الكاتب كأنه وزير له رأي في أمور الدولة وله سلطة عظيمة في تسييرها .

وقد جعل سليمان للكتابة هيئة فأمر ان يكتب في الطوامير - القراطيس الكبيرة (الأوراق الرسمية) - بخط حسن كبير منق . فلما جاء عمر بن عبد العزيز رأى ان ذلك اسراف فأمر بالاقتصاد بالقراطيس ، وبأن يجعل الخط ناعماً دقيقاً .

ولقد حرص الخلفاء كلهم على ألا يتناول الكتّاب الهدايا لئلا يحملهم ذلك على الخيانة في أموال الدولة وأمورها . ومع كل هذا حرص فقد وقع في أعمال الدولة كثير من المحذور ، وكذلك أجمع الخلفاء على عزل الكاتب اذا قبل الهدية .

وكان هذا الديوان يكتب ، منذ ايجاده ، باللغة العربية .

(٢) ديوان الجند : كان الجهاد ركناً من أركان الدعوة الاسلامية . وكان الناس يتطوعون للذهاب الى الفتوح تطوعاً حراً بلا قيود لاسمائهم ولا أعطياتهم ولا للغنائم التي يأخذونها . وظل الأمر كذلك حتى أوجد

عمر بن الخطاب ديوان الجند وهو في الحقيقة سجل للجيش . أما الذي دعا عمر الى ايجاد هذا الديوان فهو « ان الهرمزان لما رأى عمر يبعث البعوث بلا ديوان قال له : ومن يعلم بغيبوبة من يغيب منهم ؟ فإن من تخلف أخل بمكانه ، وانما يضبط ذلك الكتاب » . فأوجد عمر ديوان العساكر الاسلامية على ترتيب الانساب مبتدئاً من قرابة رسول الله وما بعدها الأقرب فالأقل قرباً ، وذلك في المحرم من سنة عشرين (كانون الثاني ٦٤١) .

(٣) ديوان الناس وأعطيتهم : هذا الديوان يشبه ديوان الجند ، وقد يستنتج من بعض الأقوال انهما واحد . وهذا الديوان من وضع عمر بن الخطاب أيضاً . يقال إن أبا هريرة أتى من البحرين بمال فاستكثروه وتعبوا في قسمته ، فسمّوا الى احصاء الأموال وضبط العطاء والحقوق فأشار خالد بن الوليد بالديوان وقال : رأيت ملوك الشام يدوتون . فقبل منه عمر ذلك الرأي .

(٤) ديوان الخراج : الخراج هو الضريبة التي تؤخذ على الأرض . وقد اختلف العلماء في تحديد الخراج ، ولكن الذي يبدو لنا من المصادر ان ديوان الخراج لم يكن فقط للخراج وانما كان لوجوه الأموال كلها ، أي أنه كان ديواناً لأنواع الضرائب التي كانت الدولة تجبها . ولما دخلت بلاد الشرق الأدنى في الدولة الاسلامية كان هذا الديوان موجوداً ويكتب بلغة البلاد المفتوحة « ؛ وبقي بعد الاسلام على ما كان عليه من قبل : ديوان العراق بالفارسية ، وديوان الشام بالرومية ، وديوان مصر بالقبطية . وقد كان الذين يكتبون في هذه الدواوين من الذين يعرفون الفارسية أو الرومية أو القبطية ، ومن غير المسلمين أيضاً : كان سرجون بن منصور الرومي النصراني يكتب على ديوان الخراج منذ أيام معاوية الى أيام عبد الملك . وكتب لمعاوية على ديوان خراج حمص ابن أثال النصراني . وكان يكتب لمسلم بن زياد ، والي يزيد على خراسان ، اسطفانوس . وكان يكتب لعبد العزيز بن مروان والي مصر ايناس بن خمايا ، وهو من أهل الرها . وقد كتب على ديوان الخراج رجال من الفرس دخل اكثرهم الاسلام امثال زادويه والد

عبد الله بن المقفع ، وسارزاد وزادان فروخ كاتب الحجاج بن يوسف . وأخيراً أراد عبد الملك تعريب الامبراطورية لأسباب كثيرة .

أ - اعتقاد المسلمين ان اللغة العربية لغة الدين وأشرف اللغات ، فلا يجوز أن تظل سجلات الدولة العربية المسلمة تكتب بغير اللغة العربية .
ب - كانت كتابة الدواوين بغير اللغة العربية حائلاً دون مراقبة السجلات .

ج - كان الذين يديرون الدواوين في الأغلب من غير المسلمين .

د - قويت النزعة القومية العربية في الدولة الأموية فلم يكن الامويون يرضون باستعمال لغة غير عربية في حكومتهم .

وهكذا خطر لعبد الملك منذ سنة إحدى وثمانين للهجرة (٧٠٠ م) ان ينقل الدواوين الى اللغة العربية ، فأمر سليمان بن سعد بنقل ديوان الشام . فطلب سليمان مقابل ذلك خراج الاردن عاماً واحداً (١٨٠ الف دينار) . وقد تم نقل ديوان الشام في عام واحد . وأما في العراق وسائر المشرق فكانت الدواوين بالفهلوية ، وكان يكتب على ديوان العراق زادان فروخ ابن ييري ، وكان له معاون اسمه صالح بن عبد الرحمن وهو فارسي الأصل أيضاً . ثم ان زادان فروخ قتل في اثناء فتنة ابن الأشعث ، فلما بدا للحجاج نقل الدواوين عهد بذلك لصالح فنقلها سنة ٧٨ هـ ، أي قبل ان ينقل ديوان الشام بثلاث سنوات .

وبعد نقل الدواوين الى العربية ظل فيها نفر من الموظفين من المسيحيين او الصائبة أو المجوس الذي كانوا قد اتقنوا العربية . ولكن عمر بن عبد العزيز أمر ان يُعيّن مكاينهم موظفون مسلمون .

ويتبع ديوان الخراج أنواع العملة ، فقد كان المسلمون الى أيام عبد الملك يتعاملون بالنقود اليونانية أو الفارسية ، وهي مختلفة الأوزان والقياس ، فاتخذ المسلمون عياراً وسطاً وجعلوا الدرهم أربعة عشر قيراطاً فضة . ثم

أنهم ضربوا الدينار من الذهب ، وذلك سنة ٧٤ أو ٧٥ هـ (٦٩٣ م) . ولكن هذه الدنانير وضعت موضع التداول عام ٧٦ هـ . ويقال ان مُصعَب ابن الزبير ضرب الدراهم والدنانير قبل ذلك ، في سنة ٧٠ بأمر من أخيه عبد الله . وفي سنة ٧١ ضرب الحجاج الدراهم باسمه . ولم يجعل المسلمون في نقوش النقود صوراً بل كلمات من كتاب الله .

ونأتي الآن الى أحكام ديوان الخراج عامة ونظام بيت المال في عهد بني أمية . ويجب ان نلاحظ أولاً ان مصادر بيت المال قد نقصت في بعض النواحي كالزكاة والصدقة وزادت في بعضها كالضرائب التي أخذها الأمويون ولم ينص عليها الدين . ثم ان الإنفاق من بيت المال أصبح تابعاً لهوى الخليفة لا للشريعة . وكذلك أصبح للخليفة ولأعضاء البيت المال رواتب باهظة من بيت المال .

أولاً - مصادر بيت المال :

أ - الزكاة : وهي مبلغ اثنين ونصف بالمائة من المال المجموع (ومن الحيوان وثمار الأرض) اذا مر عليه عام من غير ان يتعلق به دين . وقد قل ورود الزكاة الى بيت المال لأن نفراً من الناس لم يكونوا يرون بيسعة بني أمية صحيحة ، فلم يكونوا يرسلون زكاتهم الى بيت المال بل كانوا يههبونها بطريقة خاصة ، مع ان بعض الفقهاء أجاز تسليمها لبني أمية وولاتهم .

ب - الصدقة : وهي التبرع الحر بالأموال في وجوه الاحسان . وقد قلت الصدقة كالزكاة والسبب نفسه .

ج - الغنائم : كان الخمس من الغنائم (الأموال والأشياء المنقولة التي تغنم في الحرب) يذهب الى بيت المال . والجزية داخلية في الغنائم .

د - العشر : يؤخذ من أصحاب الأرض الذين اسلموا عند الفتح ، تبقى الأرض ملكاً لهم ويدفعون عنها عشراً فقط . فالعشر إذن زكاة ما تُسبِت الأرض ، وهو يؤخذ من المسلمين . وبعض الفقهاء كانوا يرون ان

الأرض يكون عليها إما خراج وإما عشر . وبعضهم كان يقول بأن الأرض يجب ان تدفع خراجها على مساحتها ثم عشراً على ما تنبت من الحب خاصة . ويؤخذ العشر من المسلمين ، أما الخراج فيؤخذ من الذميين . فاذا أسلم رجل ذمي تخرج أرضه من الخراج الى العشر . فالخراج اذن ضريبة والعشر صدقة (زكاة) . وإذا استأجر ذمي أرضاً من مسلم فلا يدفع المسلم عشرها لأن النتاج ليس له ، ولا يدفع الذمي خراجاً لأن الأرض ليست له - بل يُكتفى منه بالجزية .

هـ - الخرج : اذا فتحت بلاد ما صلحاً وأتفق العرب مع أهل البلاد (الذين لم يسلموا) على مبلغ معين يدفع في كل عام ، فان الأرض تبقى حينئذ لأصحابها ويكون لبيت المال ذلك المبلغ الذي اتفق الفريقان عليه .

و - الفية : وفي حكمه خلاف بين الأئمة . ولكن الأرض التي تفتح عنوة تكون أرض فيء : تكون الأرض نفسها للمسلمين بمعنى انه لا يجوز لأصحابها بيعها ولا الانتقال منها ، بل تعتبر الأرض وقفاً وأهلها رقيقاً ونتائجها لبيت المال .

ز - الخراج : الخراج ، ويسمى الطسق أيضاً ، وهو يشبه الفية من الناحية العلمية على اعتبار ان الأرض تبقى ملكاً لأصحابها ولكن أصحابها يدفعون الخراج عنها بحسب مساحتها . فهم يدفعون عن كل جريب درهماً نقداً وقفيزاً من نتائجها . أما اذا أصاب الغلال آفة او غرقت الأرض فان الخراج يسقط عن صاحبها . وبهذا يختلف الخراج من الخرج ، لأن الخراج نسبة ثابتة معلومة بينما الخرج مبلغ متفق عليه لا علاقة له بقياس الأرض ولا بخصبها ولا نوع ثمرها .

ح - الجزية : الجزية ضريبة تؤخذ عن الأشخاص من غير المسلمين اطلاقاً (من أهل الكتاب : اليهود والنصارى ، ومن أنزل منزلتهم من المجوس والصابئة ، كما تؤخذ أيضاً من المشركين الذين يعدّون الآلهة ومن

عبدة الأوثان). وتؤخذ الجزية من الذكور البالغين الأصحاء الذين يتكسبون (ولا تؤخذ من الأطفال والنساء وذوي العاهات والرهبان ولا من الطاعنين في السن). أما مقدار الجزية فكان مبلغاً ثابتاً مقطوعاً (مهما كانت ثروة الذي تستحق عليه). وقد جعلت الجزية على ثلاث مراتب: أربعة دنانير في العام على الموسرين، ودينارين على متوسطي الحال، وديناراً واحداً على من دونهم. ويمكن تقسيم الجزية أقساطاً أو تأجيلها إلى زمن الغلة. أما الذي يُسلم فتسقط عنه الجزية. وإذا اتفق أن ذمياً تأخر عن أداء الجزية عاماً أو أكثر ثم أسلم، فإن الجزية المتأخرة تسقط عنه أيضاً.

والعرب لا يُقبَلُ منهم الجزية، فقد أمر الإسلام بأن يُقاتل العرب على الإسلام (أي يقاتلوا حتى يدخلوا في الإسلام وألاً يُقبَلُ منهم غيره). وقد استثنى عمر بن الخطاب من ذلك قبيلة تغلب النازلة في العراق، وهم عرب كانوا على النصرانية، استثناء مؤقتاً، فأخذ منهم الزكاة مضاعفة (خمسة بالمائة) وسكت على بقاء المعاصرين له منهم على النصرانية، ولكن شَرَطَ عليهم ألا يصبُغوا أولادهم بالنصرانية (ألاً يعمدوهم). وقد أثاب عمر بن الخطاب بني تغلب بذلك لأنهم حاربوا الفرس يوم القادسية في صفوف المسلمين.

وبما أن الناس كانوا يدخلون في الإسلام تباعاً وباستمرار، فإن عدداً من مصادر الأموال الواردة إلى بيت المال - كالجزية والحراج - قد قلَّ الوارد منها، مع الأيام، أو انقطع. عندئذ عمد الأمويون إلى زيادة الجزية على الباقين على غير الإسلام فجعلوها خمسة دنانير. ثم بدلوا في الجزية والحراج وسمَّوْا ما استحدثوا منهما عشراً وزادوا في مبالغهما ثم ضربوها كلها على المسلمين، حتى ثار المسلمون في مصر والعراق خاصة واحتجوا لثورتهم بأن الولاة يأخذون منهم الجزية.

وهكذا نرى جباية الأموال في أيام الأمويين - حاشا عمر بن عبد العزيز -

تكتسب طابعاً سياسياً دنيوياً وتخسر صفتها الدينية. وكذلك وجوه النفقات عند الأمويين لم تكن مقيدة بما كانت مقيدة به في أيام الرسول وأيام الخلفاء الراشدين، بل أصبح بيت المال - يجمع ما يرد إليه - في أيدي الخليفة. وكان الخليفة ينفق في الوجوه التي يراها هو موافقة لمصلحة الدولة أو لمصلحة الأسرة المالكة أو لمصلحته هو نفسه.

القضاء

لم يكن للمسلمين قوانين موضوعة، بل كان لهم شريعة نزلت مُجْمَلَةً في القرآن الكريم ثم فصلت في الحديث. وعلى ذلك لم يكن للقاضي في أول الأمر إلا النظر في القضايا والدعوى وتطبيق أوامر الدين ونواهيها عليها. وكان الرسول يباشر القضاء بنفسه في المدينة. فلما انتصر الإسلام في شبه جزيرة العرب ثم وصل إلى اليمن جعل الرسول نفسه يستقضي الجليّة من الصحابة. ثم إن عمر بن الخطاب جعل القضاء مَنَصِباً مستقلاً بنفسه عن الخلافة نفسها.

وكان عمل القاضي، في أول الأمر، لا يتجاوز «الفصل بين الخصوم». ثم أضيفت إليه مع الأيام أمور تشبه ما نعرفه اليوم من أعمال القضاة.

رد المظالم

غير أن الخلفاء احتفظوا بالنظر في المظالم.

قد يتعرض بعض الناس (مسلماً كان أو غير مسلم) لظلم لا يستطيع القاضي أن يدفعه: كأن يَظْلِمَ أحدُ الأمراء شخصاً ما، أو يشتطّ وال في عقاب رجل أو في مضايقته، أو لا يرضى مستقضى بحكم القاضي. ويسمى العرب ذلك ظُلامة أو مَظْلَمَة. عندئذ يرفع المظلوم أمره إلى الخليفة. وكان الخلفاء الراشدون وخلفاء بني أمية يجلسون في المسجد، إما كل يوم أو أياماً معدودة في الأسبوع. وكان الخليفة عموماً يردُّ كل مظلمة (أي ينصف

كل متظلم) . الا أن الغالب في رد المظالم كان إرضاء للمظلوم أكثر منه عقاباً للمظالم .

ويدخل في نطاق المظالم « كل ما عجز عنه القضاء أو غيرهم (من الولاية مثلاً) من إمضائه كالنظر في البيّنات والتقارير واعتماد الأمارات والقرائن ، وتأخير الحكم الى استجلاء الحق ، وحمل الخصمين على الصلح واستحلاف الشهود ؛ وذلك أوسع من نظر القاضي » . ومع ذلك فإن عمر ابن الخطاب كان قد فوّض قاضيّه أبا ادريس الحولاني النظر في المظالم ، لتشعب وجوه السياسة والادارة منذ ذلك الحين . ولا ريب في أن تخلي الخلفاء الامويين عن النظر في المظالم — حاشا عمر بن عبد العزيز — كان أكثر .

في المغرب والأندلس خاصة

ان بُعِدَ المَغْرِبُ عن عاصمة الخلافة الأموية في دمشق جعل الصلة بينهما معقدة : كان الخليفة يُعَيِّنُ الواليَ على مِصْرَ ويُضَيِّفُ إليه الولايةَ على المَغْرِبِ والأندلس . فإذا وصل الوالي إلى مِصْرَ استقرّ فيها ثم أُرْسِلَ والياً من قِبَلِهِ إلى القَيْرَوَانِ ؛ وكان الوالي على القَيْرَوَانِ يُرْسِلُ مِنْ قِبَلِهِ والياً على المغرب إلى طنجة والياً على الأندلس إلى قرطبة .

غير أن ضَعْفَ الدولة الأموية الذي بدأ بعد فتح الأندلس بوقت قصير جعل سلطة الأمويين على المغرب والأندلس اسماً مُطْلَقاً في أكثر الأحيان . من أجل ذلك اختلف مجيء الولاية إلى المغرب والأندلس باختلاف الأحوال والمناسبات : كان الولاية على المغرب والأندلس يُرْسَلُونَ رَأْساً من دمشق أحياناً ، وكانوا يأتون من قِبَلِ والي مِصْرَ أحياناً أخرى . وقد يأتي والي الأندلس من قِبَلِ والي إفريقية (القيروان) . وكثيراً ما استبد أهل البلاد في المغرب وفي الأندلس في تقديم الوالي الذي يريدونه . وربما استبد جماعة أو فرد ففرضوا والياً على صِغْعِهِمْ ؛ وربما أقام فرد نفسه والياً على المغرب أو على الأندلس . وفي كثير من

الأحيان كان الخليفة في دمشق يُقَرِّرُ الواليَ المستبد في منصبه لأنه عاجز عن إقرار سلطانته في ذلك المكان البعيد ؛ وربما استطاع الخليفة أن يتجاهل هذا الوالي المفروض أو المستبد وأن يُرْسِلَ والياً من قِبَلِهِ يزيل الوالي المستبد ويتولّى الإمارة هو .

ولم نَعْرِفْ في عصر الولاية « حكومة » بالمعنى الحديث ولا بالمعنى الذي كان معروفاً في الدولة الأموية في ذلك الحين ، أو في أيام عُمرَ بن الخطاب على الأقل : تنظيماً قاصراً على الجيش وبيت المال وعلى سجلات الدولة . لقد كانت « حكومة الأندلس في عصر الولاية » حكومة عسكرية استبدادية يَبْرُزُ فيها الطابع القِبَلِيّ (العشائري) . لقد كان الوالي هو الحاكم والقائد والقاضي ، وكان يُعَالِجُ جميع أمور الدولة كأنها أمور متعلقة به وحده . وكان الوالي يُعَيِّنُ « عمالاً » على المدن المختلفة ويعزلهم حسب ما يرى هو ، وقد كان هؤلاء العمال في الأغلب من أقاربه أو أصدقائه أو أهل عصبته .

ولم يستطع عرب الأندلس أن يستفيدوا من التشريع ومن التنظيم السياسي اللذين كانا في الأندلس — كما فعل العرب حينما نزلوا في الشام والعراق وفارس ومِصْرَ — لأنهم كانوا يجهلون لغة أهل الأندلس ولأن معظم العرب الذين نزلوا في الأندلس كانوا بدواً لم يعانون السياسة والحكم من قبل مُعَانَاةً حَضَرِيَّةً . من أجل ذلك ظل التشريع عندهم مُسْتَمَدّاً من الأصول الدينية : من القرآن الكريم والحديث الشريف ومن الإجماع (الاتفاق فيما بينهم على وجه دون وجه من الأمور) . ولم يكن لهم علم بالقياس لأنه يتطلّب قدراً كافياً من التفقه في الدين ومن مُعَانَاةِ المَنَظِقِ ممّا هو بعيد عن طبيعة البدواة .

وترك العرب للنصارى في الأندلس حُرِّيَّةً سياسية واسعة : تركوا لهم القضاء فيما بينهم وشيئاً من الإدارة المحلية المُسْتَقِلَّةِ الخاصة

بهم . وكان الحاكم بأمر النصارى يدعى القومس . ولا ريب في أن حياة النصارى الدينية واستمرار الأبرشيات والأسقفيات في قواعد الأندلس المهمة ، الى جانب لغة لهم لا يعرّفها العرب قد أجبر العرب على الرضا بمثل هذا النظام .

وقد كان للنصارى ، منذ عصر الولاة قضاء خاص بهم يتجرون فيه على القانون القوطي . وكان قاضيهما يسمى قاضي النصارى أو قاضي العجم (لأن العرب كانوا يسمون أهل الأندلس الذين لم يدخلوا في الإسلام ولا تعلموا اللغة العربية عجماء) .

وكذلك كان لليهود تنظيم قضائي وإداري على غرار ما كان للنصارى . وسرعان ما أخذت الدولة الإسلامية في الأندلس تشعر بوطأة هذه التنظيم الإداري للنصارى ولليهود وبالضرر من نشوء حكومة غريبة خاصة مغلفة في قلب حكومة عامة .

فهرست الأعلام

- آدم ٢٠٢ .
الآراميون ٣٧، ١٠٠، ١٠٦ .
الآريون ٣٧ .
آل كندة ١٩٨ .
آل البيت ١٢٩، ١٧٥ .
آمنة بنت وهب ٥٠ م .
ابراهيم بن الاشر ١٤٤ .
ابراهيم الخليل ١٤٤ .
ابراهيم بن محمد بن علي ١٧٧ .
ابراهيم بن الوليد ١٢٥، ١٩٠، ١٩١ ،
١٩٦، ٢١٣ م .
أبرهة ٤٧ م، ١٤٤ .
ابن أثال ٢١٤ .
ابن الاثير — عز الدين ٢٢، ٢٩ .
ابن الاشعث ٢١٥ .
ابن بحدل الكلبي ١٣٩ .
ابن جني ٢٨ .
ابن الجوزي ٢٦ .
ابن حزم ٢٦ .
ابن الحنفية = محمد بن الحنفية
ابن خالويه ٢٨ .
ابن خلدون ١١-١٢، ٢٢، ٣٠ م، ١١٩
١٣٤-١٣٥، ١٦٤، ١٧٣، ١٨٣
٢٠٧-٢٠٨، ٢١٠ .
ابن رشد ٧٥ .
ابن الزبير = عبد الله
ابن سلام الحمحي ٣٠ .
ابن السوداء = عبد الله بن سبأ
ابن سيده ٢٨
ابن شاهين — أبو حفص عمر ٢٦ .
ابن شيبه — أبو يوسف يعقوب ٢٥ .
ابن الطقطقي ١٢٢ .
ابن عبد ربّه ٢٩ .
ابن عفّان = عثمان
ابن قتيبة ١٢ م، ٢٩، ٣٠ .
ابن الكلبي ٢٩ م .

ابن منظور ٢٨.
 ابن هشام ٢٩، ٦٨، ٦٩، ٧١.
 أبو ادريس الخولاني ٢٢٠.
 أبو أسيد الانصاري ١١٨.
 أبو أيوب الانصاري ٥٨.
 أبو بكر ٢٤، ٥٢، ٥٦، ٥٧، ٧١، ٦٧،
 ٧٢، ٨١، ٩٣ وما بعد، ١٠٦،
 ١٠٩، ١١١، ١١٧، ١٧٨، ١٧٩-٢١٠.
 أبو تمام ٢٧.
 أبو حنيفة الدينوري ٢٨-٢٩، ٣٠.
 أبو الخطار بن ضرار ١٩١-١٩٥.
 أبو داود ٢٥.
 أبو دؤاد الايادي ٢٧.
 أبو ذر الغفاري ٥٢، ١١٧.
 أبو ذؤيب الهذلي ١١٦.
 ابن رافع ٦٥.
 أبو زيد القرشي ٢٧.
 أبو سفيان بن حرب ٦٤، ٦٩، ٧٠،
 ١٢٧-١٢٨، ١٣٨.
 أبو طالب ٥٠-٥١، ٥٣، ٥٤، ٥٥،
 ٥٩، ٢٠٣.
 أبو العباس السفاح = السفاح
 أبو عبيدة عامر بن الجراح ٩٧-٩٨،
 ٩٩، ١٠٥.
 أبو عبيدة معمر بن المثنى ٢٩.
 أبو عون الأزدي ٢٠٤.
 أبو الفرج الاصفهاني ٢٠، ٣٠.
 أبو هب ٥٠، ٥٩.
 أبو لؤلؤة ١٠٨.
 أبو مسلم الخراساني ١٧٧-١٧٨، ٢٠٢،
 ٢٠٣، ٢٠٤.
 أبو موسى الاشعري ١١٤، ١٢٢.
 أبو المهاجر دينار ١٣٢.
 أبو هريرة ٢١٤.
 أبو هلال العسكري ٢٧.
 الأحابيش ٤٧.
 الأحباش ٤١، ٤٢، ٤٧، ٤٨، ٨٤.
 انظر الحبشة
 أحمد بن حنبل ٢٥.
 الاحنف بن قيس ١٤٠.
 أخيلونا ١٦٨.
 الارمن ٩٩.
 الازارقة ١٤٩.
 الازدية = اليمنية
 أسامة بن زيد ٩٣-٩٤.
 أسامة بن منقذ ٢٢.
 أسد بن عبد الله القسري ١٧٩.
 الاسد - ناصر الدين ٣١، ٣٢.
 اسطفانوس ٢١٤.

اسماعيل بن عبد الله ١٧١.
 أصحاب الفيل ٤٧.
 الاصفهاني = أبو الفرج
 الاصمعي ٢٧.
 الاصمعي - عبد الجواد ٣١.
 الاعراب ٦٨، ١٤٥.
 الاعشى ٢٧.
 الأفوه الأودي ٢٧.
 الاقباط ١٥٠. انظر : القبط
 الأكديون ٣٧.
 الألوسي - محمد شكري ٣١.
 أم حبيبة بنت أبي سفيان ٦٩.
 امرؤ القيس ٢٧، ٤٢، ٤٣، ١٩٨.
 الامويون ١١٨، ١٩٦، ١٩٩ وما
 بعد، ٢٠٩، ٢١٥، ٢١٨، ٢١٩.
 انظر : بنو أمية
 أمية بن أبي الصلت ٢٧.
 أمية بن عبد شمس ٤٩، ١١٠.
 أمية بن عبد الملك بن قطن ١٨٧.
 الإمامية ١٧٨.
 الانباري - أبو البركات ٢٩.
 الانباري - أبو بكر ٢٧.
 الانصار ٥٨، ٨١، ٩٧، ١٠٧، ١١٨،
 ١٢٠.
 أهل النمة ٨٣، ٢٠١.
 أهل الكتاب ٨٩، ١٠٤، ١٧٠.
 أود (الملك) ١٨١.
 الاوس ٤٩، ٥٥-٥٦.
 أوس بن حجر ٢٧.
 الايرانيون ٢٠٠.
 ايناس بن خميا ٢١٤.
 أيوب بن حبيب اللخمي ١٦٨.
 البابليون ٣٧.
 البتر ١٣٢، ١٨٤.
 البحري ٢٧.
 البخاري ٢٥.
 البدو ٣٩ وما بعد، ١٠٦.
 البرابرة ١٢، ١١٦.
 البرانس ١٣٢.
 البربر ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٦،
 ١٤٧-١٤٨، ١٥٣، ١٧٤.
 البرك بن عبد الله التميمي ١٢٤.
 برة بنت عبد العزى ٥٠.
 بروكلمان ٣٢.
 بشر بن مروان ١٤٤، ١٤٥، ١٤٩،
 ٢٠٧.
 البغدادي - عبد القادر ٢٩.
 البغدادي - عبد القاهر ٢٦.
 بكر (ابن أبي بكر الصديق) ٩٤.
 البكري ٢٩.

بلال الحبشي ٥٢.

بليج بن بشر ١٨٧، ١٨٥.

البلديون ١٨٧، ١٨٨، ١٩١.

بنو أسد ٨٢، ١٩٨.

بنو أمية ١٠٤، ١٠٩، ١١٠، ١١٢،

١١٣، ١١٧، ١١٨، ١٢٦،

١٢٩، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥،

١٣٨، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٣،

١٤٣، ١٧٣، ٢٠٣، ٢٠٧،

٢٠٩، ٢١٠.

بنو بكر ٤٠، ٤٤، ٦٩، ٦٩.

بنو تغلب ٤٠، ٤٤، ٨٤، ١٠٤، انظر :

تغلب

بنو تميم ٧٢.

بنو ثقيف ٥٥، ٧١، ٧٢، انظر : ثقيف

بنو جشم ٧١.

بنو حارثة بن جناب ١٣٩.

بنو حنيفة ٩٥.

بنو خزاعة ٦٩، ٦٩.

بنو الدليل ٦٩، ٦٩.

بنو سعد بن بكر ٧١.

بنو سفيان ١٢٩.

بنو العباس ٢٠٣، ٢٠٩، انظر :

العباسيون :

بنو عبد الدار ٤٨.

بنو عبد مناف ٤٨، ٤٨.

بنو عبد شمس ١١١، ١١١.

بنو قريش ٤٦، ٤٧، ٤٨، انظر :

قريش

بنو قريظة ٤٩، ٦٧،

بنو قيس ٤٠، ٤٠.

بنو قينقاع ٤٩، ٦٠، ٦٢، ٦٥،

بنو كندة ٤٤، ٤٤.

بنو مخزوم ١٣٢، ١٣٢.

بنو مروان ١٥٠، ١٥٠.

بنو مضر ٤٠، ٤٠.

بنو التجار ٥٠، ٥٨، ٥٨.

بنو نصر ٧١، ٧١.

بنو النضير ٤٩، ٦٠، ٦٥،

بنو نويرة ٩٧، ٩٧.

بنو هاشم ٨٨، ٩٣، ٩٧، ١٠٤، ١٠٥،

١٠٩، ١١٠، ١١١، ١١٢، ١١٢،

١٢٦، ١٤٠، ١٤٠.

بنو هلال ٧١، ٧١.

بنو هوازن ٧١، ٧١.

البيزنطيون = الروم ٩٩، ٩٩.

التابعون ١٣٥، ١٧١، ٢٠٨، ٢٠٨.

التبريزي ٢٧، ٢٧.

الترك ٨٤، ١٧٠، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧،

١٧٩، ١٧٩.

الترمذي ٥٥، ٥٥.

تغلب ٢١٨، انظر : بنو تغلب

تميم بن أبي بن مقبل ٢٧، ٢٧.

التوابون ١٤٢، ١٤٢.

التعاليبي ٢٨، ٢٨.

ثعلبة بن سلامة ١٨٧، ١٨٥، ١٩١، ١٩١.

ثقيف ٤٨، ١٩٧، ١٩٧.

ثمود ٣٨، ٣٨.

ثوابة بن سلامة ١٩٣-١٩٥، ١٩٥.

ثيودوسيوس الثالث ١٦٨، ١٦٨.

ثيوفانس ١٤٧، ١٤٧.

الحافظ ٢٢، ٣٠، ٣٠.

جاسم ٣٨، ٣٨.

جبور - جبرائيل ٢٣٣، ٢٣٣.

جديس ٣٨، ٣٨.

الجراجمة ١٤٦-١٤٧، ١٤٧.

جران العود النمري ٢٧، ٢٧.

جرجير (الملك) ١١٦-١١٧، ١١٧.

جرهم ٤٥-٤٦، ٤٦.

جعفر الطيار (ذو الجناحين) بن أبي

طالب ٦٨، ٦٩، ٢٠٢، ٢٠٢.

الجناحية ٢٠٢، ٢٠٢.

الجنيد المري ١٧٩، ١٧٩.

حاتم الطائي ٢٧، ٢٧.

الحارث بن سريج ١٧٧، ١٧٧.

الحارث بن عبد المطلب ٥٠، ٥٠.

الحارث بن حلزة ٢٧، ٢٧.

الحارث بن هاشم = عبد المطلب بن

هاشم

الحباب بن المنذر بن الجموح ٦٢، ٦٢.

حبابة ١٧٤، ١٧٤.

الحبش = الأحباش

الحبشة ١٩٨، ١٩٨.

الحجاج بن يوسف ١٤٤، ١٤٥، ١٤٥.

١٤٦، ١٤٩ وما بعدها، ١٦١

وما بعد، ١٦٦-١٦٧، ١٧٣ وما

بعد، ١٩٧، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٨.

٢٠٩، ٢١٠، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٦.

الحرب بن عبد الرحمن الثقفي ١٦٨، ١٦٨.

حسان بن تبع ٤٦، ٤٦.

حسان بن ثابت ٣٨، ١١٨، ١١٩-١١٩.

١٢٠، ١٢٠.

حسان بن النعمان ١٤٧-١٤٨، ١٤٨.

الحسن بن علي ١٢٦، ١٣٣-١٣٥، ١٣٥.

١٤٤، ١٧٥، ١٧٥.

الحسن بن قحطبة ٢٠٤، ٢٠٤.

حسين - طه ٣٢، ٣٢.

الحسين بن علي ١٣٣، ١٣٨، ١٤٠، ١٤٠.

١٤٣، ١٤٤، ١٧٥، ١٧٨، ١٧٨.

الحصين بن النمير ١٣٦، ١٣٦.

الحضر ٣٩، ٤٠ وما بعد.

الخطيئة ٩٤، ١٠٨.

حمزة بن عبد الله بن الزبير ١٤٦ م.

حمزة بن عبد المطلب ٥٠، ٥٩، ٦٥،

٨١.

حنش الصنعاني ١٣٠، ١٣٦، ١٦١.

حنظلة بن صفوان ١٨٦ م، ١٩١.

الحنفاء ٤٢-٤٣.

خارجة بن أبي حبيبة ١٢٤ م.

خالد بن حميد الزناتي ١٨٤، ١٨٥.

خالد بن عبد الله القسري ١٦٧، ١٧٤-

١٧٥، ١٧٧ م.

خالد بن الوليد ٦٤-٦٥، ٦٧، ٦٩،

٩٦ م، ٩٧-٩٨، ١٠١، ١٥٧،

٢١٤.

خالد بن يزيد ١٣٨، ١٣٩، ١٤١ م،

١٤٢، ١٤٣ م.

خبيب بن عبد الله بن الزبير ١٤٦.

خديجة بنت خويلد ٥١ م، ٥٢، ٥٥ م،

٨١.

خطاب - محمد شيث ٨٧ ح.

الخرنق أخت طرفة ٢٧.

خزاعة ٤٦.

الخرز ١٧٤، ١٨٠.

الخرزج ٤٩، ٥٠، ٥٥-٥٦.

الخفاجي ٢٨.

الخفير = ميسرة المضغري

الخلفاء الراشدون ٣٠، ٩٣، ١١٠ وما

بعدها، ١٧٣، ٢٠٦، ٢١١،

٢١٩ م.

الخنساء ٢٧.

الخوارج ١٢٣ م، ١٢٤، ١٢٧، ١٣٨ م،

١٤٩ م، ١٧٢، ١٧٩، ١٨٤،

١٩٤، ١٩٩ م، ٢٠٢ م، ٢٠٨.

خولة الحنفية ١٣٨.

الدارمي ٢٥.

دميا = دهايا ١٤٨.

دينار = أبو المهاجر

ذبيان ٤٤.

الذميون ٢١٧.

ذويد الكاتب ٢١٣ م.

رأس الغول ١٢ م.

الرافضة ١٧٨.

الرافعي - مصطفى صادق ٣٢.

الربيع بن زياد الحارثي ١٢٨.

الرهبان ٢١٧. الروافض = الرافضة

رسول الله = محمد رسول الله

الروم ٤١، ٤٢، ٤٣، ٤٨، ٦٨-٦٩،

٨٤، ٩٤، ٩٦، ٩٩، ١٠٠، ١٠٣،

١٠٥، ١٠٦، ١٠٨، ١١٣ م،

١١٤ م، ١١٦ م، ١٣٠ م، ١٣١،

١٣٢، ١٣٦، ١٤٦ م، ١٤٧ م،

١٤٨، ١٥٣، ١٧٤، ١٩٨.

الرومان ٤١، ٤٣.

زادان فروخ بن ييري ٢١٥ م.

زادويه ٢١٤-٢١٥.

الزبيدي = المرتضى

الزبير بن العوام ٥٢، ٦٤، ١٠٨، ١٠٩،

١١٨، ١١٩، ١٢٠ م، ١٢١.

الزبير بن عبد المطلب ٥٠.

زفر بن الحارث ١٣٨.

الزنجشري ٢٦ م، ٢٧، ٢٩.

زناتي - محمود سلام ٣٢.

الزنج ٣٧، ٤٧.

زهير بن أبي سلمى ٢٧.

زهير بن قيس البلوي ١٤٧ م.

الزوزني ٢٧.

زياد بن أبيه ١٢٧-١٢٨، ١٣٢ م، ١٧٤،

٢٠٠ م، ٢١٠ م.

زيد بن ثابت ١١٧ م، ١١٨.

زيد بن حارثة ٥٢، ٦٨، ٦٩.

زيد بن علي ١٧٨-١٧٩.

زيدان - جرجي ٢٠، ٣١، ٣٢.

الزيدية ١٧٨.

زين العابدين ١٣٨، ١٣٩ م.

سارزاد ٢١٥.

الساميون ٣٧.

سجاح ٩٥.

السجستاني - أبو حاتم ٣٠.

سرجون بن منصور ٢١٤.

سعد بن أبي وقاص ٥٢، ١٠١، ١٠٨،

١١٣ م.

سعيد بن العاص ١١٤، ١١٨ م.

السفاح ١٢٥، ٢٠٤ م.

سلام = زناتي

سلامة ١٧٤.

سلامة بن جندل ٢٧.

سلمان الفارسي ٦٦.

سليمان بن سعد ٢١٥.

سليمان بن صرد ١٤٢ م.

سليمان بن عبد الملك ١٢٥، ١٥١،

١٥٢، ١٦٥ وما بعدها، ١٩٧ م،

١٩٩، ٢٠١-٢٠٢، ٢٠٧ م،

٢١٢، ٢١٣.

السمح بن مالك الخولاني ١٦٩، ١٧١-

١٧٢.

سمرة بن جندب ١٢٩.

السموأل ٢٧.

سمية (والدة زياد بن أبيه) ١٢٧-

١٢٨.

سهل بن عبد العزيز بن مروان ٢١٠.

الضحّاك بن قيس الشيباني ١٩٩، ٢٠٢ م

الضحّاك بن قيس الفهري ١٢٩، ١٣٨ م، ١٤٢ م

طارق بن زياد ١٥٣، ١٥٥ وما بعدها، ١٦٧ م

الطباطبائي الرستي ٢٦ م

الطبري ٢٢، ٢٥، ٢٩، ٦٢ م

طرفة ٢٧ م

طريف ١٥٥ م

طسم ٣٨ م

طلحة بن عبيد الله ٥٢، ١٠٨، ١٠٩ م، ١١٨، ١١٩، ١٢٠ م، ١٢١ م

طفيل الغنوي ٢٧ م

عاد ٣٨ م

عاصم بن عبد الله الهلالي ١٧٧ م

عامر بن فهيرة ٥٧ م

عائشة ١١٨، ١٢١ م

عبد الحميد الكاتب ٢١٣ م

العبّاس بن عبد المطلب ٥٠، ٥٩، ٧٠ م، ٧١، ٧٣، ٢٠٣ م

العبّاسيون ١٧٦، ١٩٥، ١٠٣ م. انظر :

بنو العبّاس

عبد الله بن أرقط ٥٧ م

عبد الله بن أبي بكر ٥٧ م

عبد الله بن خالد بن أسيد ١٢٩ م

سهيل بن عمرو ٦٧ م

سويد بن صامت الاوسي ٥٥ م

سويد بن صامت الخزرجي ٥٥ م

سيبويه ٢٩ م

السيوطي ٢٦، ٢٩ م

شارل مارتل : قارله

الشاميون ١٨٧، ١٩١ م

شبيب بن يزيد بن نعيم الشيباني ١٤٩ م

شر حميل بن حسنة ٩٦ م

الشطبي - شوكت ٣٢ م

الشعراء الهذليون ٢٧ م

شكري - محمد ٣١ م

شمر بن ذي الجوشن ١٣٤ م

الشنفرى ٢٧ م

الشيعة ٩٢، ١٢٣ م، ١٢٧، ١٧٨، ١٩٩ م

وما بعد

الشيعة الكيسانية = الكيسانية

الصابئة ٤٣، ٢١٧ م

صالح بن عبد الرحمن ٢١٥ م

الصحابه ٢٠، ١٣٥ م، ١٧١ ح، ١٧٣ م

٢٠٨، ٢١٠ م

صفرونيوس (البطريك) ١٠٢ م

الصفريه ١٨٤ م

صفوت - أحمد زكي ٢٨ م

الصميل بن حاتم ١٩٢ وما بعدها

عبد الله بن أبي ربيعة ٥٤ م

عبد الله بن أبي رواحة ٦٨، ٦٩ م

عبد الله بن الزبير ٢٤، ١١٦، ١١٧ م

١٣٠، ١٣٣، ١٣٥-١٣٦ م

١٣٨ م، ١٣٩ م، ١٤٠، ١٤١ م

١٤٢ م، ١٤٣ م، ١٤٤ م، ١٤٥ م

١٤٦، ١٤٧، ١٦٦، ٢١٦ م

عبد الله بن سبأ ١١٨ م

عبد الله بن أبي سرح ١١٤، ١١٦ م

١١٩ م

عبد الله بن عامر ١١٤، ١١٨ م

عبد الله بن عباس ١٢٢ م، ١٣٩، ١٤٠ م

عبد الله بن عبد المطلب ٥٠ م

عبد الله بن علي (عمّ السفاح) ٢٠٤ م

عبد الله بن عمر بن الخطّاب ١٠٨ م

١٠٩، ١١٦، ١٣٠ م

عبد الله بن عمر بن غيلان ١٢٩ م

عبد الله بن عمرو بن الحارث ٢١٢ م

عبد الله بن محمد بن علي = السفاح

عبد الله بن قيس = أبو موسى الاشعري

عبد الله بن قيس الجاسي ١١٤، ١٣٠ م

عبد الله بن مروان بن محمد ٢٠٤ م

عبد الله بن مسعود ١١٧ م

عبد الله بن معاوية بن عبد الله ٢٠٢ م

عبد الله بن المقفع ٢١٥ م

عبد الله بن موسى بن نصير ١٦٨ م

عبد الدار بن قصي ٤٨ م

عبد الرحمن بن أبي بكر ١١٦ م

عبد الرحمن بن الاشعث = ابن الاشعث

عبد الرحمن الثقفي ١٢٩ م

عبد الرحمن بن حبيب ١٩٣-١٩٤ م

عبد الرحمن بن عوف ٥٢، ٨١، ١٠٨ م

١٠٩ م

عبد الرحمن الغافقي ١٧٢، ١٧٤ م

١٨٠-١٨٣ م

عبد الرحمن بن كثير اللخمي ١٩٤ م

عبد الرحمن بن معاوية (الداخل) ١٩٥ م

عبد الرحمن بن ملجم ١٢٤ م

عبد شمس بن عبد مناف ٤٨، ١١٠ م

عبد العزى بن عبد المطلب = أبو لهب

عبد العزيز بن مروان ١٤٢، ١٥١ م

١٥٣، ١٦٦، ١٩٩ م، ٢١٤ م

عبد العزيز بن موسى بن نصير ١٦٨ م

عبد قيس بن خفاف البرجمي ٢٧ م

عبد المطلب بن هاشم ٤٧، ٤٩، ٥٠ م

١١٠، ١٣٤ م

عبد الملك بن عمر بن عبد العزيز ٢١٠ م

عبد الملك بن قطن ١٨٣-١٨٧ م

عبد الملك بن مروان ١٢٥، ١٣٠، ١٤١ م

١٤٣ وما بعدها، ١٥١ م، ١٦٦ م

١٧٣، ١٩٧، ١٩٩، ٢٠١،

٢٠٧، ٢٠٨، ٢١٠، ٢١٢، ٢١٤،

٢١٥، ٢١٨،

عبد مناف بن عبد المطلب = أبو طالب

عبد مناف بن قصي ١١٠ م

عبد الواحد يزيد الهواري ١٨٦ م.

عبس ٤٤

عبيد بن الأبرص ٢٧.

عبيد بن أوس الغساني ٢١١.

عبيد الله بن الحبحاب ١٨٣-١٨٤،

١٨٥.

عبيد الله بن زياد ١٢٩ م، ١٣٣-١٣٤،

١٣٨، ١٤٠، ١٤٢، ١٤٤،

٢١٠.

عبيدة بن عبد الرحمن السلمي ١٨٣.

عثمان بن عتبة بن أبي سفيان ١٣٨،

١٣٩، ١٤١.

عثمان بن حيّان المرّي ١٦٧.

عثمان بن عفّان ٢٤، ٥٢، ٧٢، ٨١،

١٠٤، ١٠٨، ١٠٩، ١١٠، ١١١،

١١٢ وما بعدها، ١٢٠ م، ١٢٢،

١٢٧، ١٣٠، ١٣٨، ٢١٠.

عثمان بن أبي نسعة ١٨٠.

العجم (نصارى الاندلس) ٢٢٢

العدنانية = القيسية.

العرب ١٢، ١٣ م، ٣٧، ٣٨ وما بعد، ٤٧،

٧٢، ٨٠، ٨٤، ٩٤، ٩٩، ١٠٠،

١٠١، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٧،

١٠٨، ١١١، ١١٢، ١١٣ م،

١١٦، ١٢٨-١٢٩، ١٣٠ م،

١٣١ م، ١٣٢، ١٣٤، ١٤٧ م،

١٤٨، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢،

١٥٣، ١٥٤ م، ١٥٧، ١٧٤،

١٧٦ م، ١٨٠، ١٨٢، ١٩٤،

٢٠٠، ٢٠١، ٢١٠، العرب =

المسلمون ١٠٠، ٢١٨. كلمة العرب

في تاريخ ما قبل الاسلام تدلّ

على العرب المشركين، وفي تاريخ

الاسلام تدلّ على المسلمين.

راجع المشركون ٦٠ مثلاً.

عرب الاندلس ١٧٤، ١٨٣، ٢٢١.

عرب الجنوب وعرب الشمال ١٩٧

وما بعد.

العماليق ٤٥.

القطار - ابراهيم ٣١.

عقبة بن الحجاج ١٨٤ م، ١٨٥ م.

عقبة بن نافع ١٣١، ١٣٦ م، ١٩٣،

١٩٤.

عكاشة بن أيوب الفزاري ١٨٦ م.

علقمة الفحل ٢٧.

علي بن أبي طالب ٥٢، ٥٦، ٥٧ م،

٧١، ٨١، ٩٢ م، ٩٣، ٩٧، ١٠٤،

١٠٨، ١٠٩، ١١٨ م، ١١٩،

١٢٠ وما بعدها، ١٢٦، ١٢٧،

١٣٠، ١٣٣، ١٣٨، ١٤٤،

١٧٢-١٧٣، ١٧٥ م، ١٧٦ م،

١٧٨، ٢٠٢، ٢٠٣.

علي - جواد ٣١.

علي بن الحسين بن علي = زين العابدين

عمر بن الخطاب ٢٥، ٥٤، ٦٧، ٧١،

٨١، ٩٢، ٩٣، ٩٥، ٩٧، وما

بعدها، ١١٣، ١١٤ م، ١١٧،

١١٨، ١٢٧، ١٢٩، ١٧٨-١٧٩،

٢١٠، ٢١٤ م، ٢١٨، ٢١٩،

٢٢٠، ٢٢١.

عمر بن أبي ربيعة ٥٤.

عمر بن عبد العزيز ٢٥، ١٢٥، ١٦٩ وما

بعدها، ١٧٥، ١٧٩، ١٨٣،

١٩٦، ٢٠٧، ٢٠٨ م، ٢١٠ م،

٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٥، ٢١٨،

٢٢٠.

عمر بن هبيرة ١٧٤.

عمر بن بكر التميمي ١٢٤.

عمر بن حريث الخزاعي ١٤٠.

عمر (الاشدق) بن سعيد بن العاص

١٢٨، ١٤٠ م، ١٤١ م، ١٤٢.

عمر بن العاص ٤٨ م، ٥٤، ٦٧، ٩٦،

٩٩، ١٠١، ١٠٢-١٠٣، ١١٤،

١١٦، ١١٩، ١٢١ م، ١٢٢،

١٢٤، ١٢٧ م، ١٢٨، ٢١٠.

عمر بن عبد مناف = هاشم بن عبد

المطلب

عمر بن قميئة ٢٧.

عمر بن كلثوم ٢٧.

عمر بن لحي ٤٦.

عنيسة بن سحيم ١٧٤ م، ١٨٠ م.

عنزة ١٢، ١٣ م، ٢٧.

عيسى = المسيح

الفساسنة ٤١-٤٢، ٤٨، ٤٩، ١٩٨.

غطفان ٤٤.

الغلاة ٢٠٢.

الغمر اوى - محمد أحمد ٣٢.

فاخنة بنت أبي هاشم بن عتبة ١٤٣.

فارمر - هنري ٣١.

فاطمة بنت محمد ٩٢.

القاندال ١١٢، ١١٦.

الفرزدق ١٣٣ م.

الفرس (الساسانيون) ٣٧، ٤١، ٤٢،

٤٤، ٤٨، ٤٩، ٩٦، ١٠١، ١٠٣،

١٠٤، ١٠٨، ١٧٥، ١٧٧، ١٩٨،

الفرنجية ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٥٣، ١٥٦، ١٦٨.
 القرنسيون (الفرنجية) ١٦٨.
 فهر بن مالك بن النضر ٤٦.
 الفيروز ابادي ٢٨.
 الفينيقيون ٣٧.
 قارله ١٨١، ١٨٢.
 القالي ٢٩.
 القبط ١٧١. راجع : الاقباط
 قبيصة بن ذؤيب ٢١٢.
 القتال الكلابي ٢٧.
 قتيبة بن مسلم الباهلي ١٥١-١٥٢، ١٦٢.
 القحطانية = اليمنية
 قحطة بن شبيب ٢٠٣، ٢٠٤.
 القراء ١١٧، ١٦٢.
 قریش ٤٥ وما بعدها ، ٥١، ٥٢، ٥٣، ٥٦، ٦٢، ١١١، ١١٨، ١٣٤، ١٤٤، ١٩٤، ٢٠٧.
 قسطنطين الزبلي ١٨٠.
 قصي بن كلاب ٤٦، ٤٨.
 قطن (مولى يزيد بن الوليد) ٢١٣.
 قطن بن عبد الملك بن قطن ١٨٧.
 القوط ١٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٧.
 القوط الشرقيون ١١٦.

القوط الغربيون ١١٦.
 قيس بن الهيثم السلمي ١٤٠.
 القيسية واليمنية ١٦٦، ١٧٣، ١٩٠.
 ١٩٥، ١٩٧ وما بعدها .
 كسرى أنوشروان ٤٢.
 كسيلة ١٣٢، ١٣٦، ١٤٧-١٤٨.
 كعب بن الاشرف ٦٥.
 كعب بن زهير ٢٧.
 كعب بن لؤي بن غالب ٤٦.
 كعب بن مالك ٣٨، ١١٨.
 الكلبية = اليمنية
 كلثوم بن عياض ١٨٥.
 كندة ٤٢.
 الكوفيون ١١٨، ١٣٣.
 كونستانس الثاني ١٣٠.
 كيسان = المختار بن أبي عبيد .
 كيسان (اسم رجل) ١٤٠.
 الكيسانية ١٤٠.
 لاوون الأسوري ١٦٨، ١٦٩، ١٧٩، ١٨٠.
 لاوي بن فلقط (لاونديوس) ١٤٤-١٤٥.
 لبيد ٢٧.
 لذريق ١٥٤، ١٥٦، ١٥٧، ١٦٨.

مالك بن أنس ٢٥ .

مالك بن نويرة ٩٧.

المبرد ٢٩.

المتلمس ٢٧.

المتقرب العبدى ٢٧.

المنشئ بن حارثة ٩٦، ١٠١.

المجوس ٢١٧.

محمد رسول الله ١٧، ٢٣-٢٤، ٣٠، ٣٨، ٥٠-٩٠، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١١، ١١٨، ١٢١، ١٣٩، ١٥٠، ١٧١، ١٧٦، ٢٠٣، ٢١٠، ٢١٢، ٢١٤، ٢١٩.

محمد بن أبي بكر ١١٨، ١١٩.

محمد بن الحنفية ١٣٨، ١٣٩-١٤٠، ١٤٣.

محمد بن علي بن عبد الله بن عباس ١٧٧.

محمد بن القاسم الثقفي ١٥٢-١٥٣، ١٦٧.

المختار بن أبي عبيد الثقفي ١٣٩-١٤٠، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥.

المرتضى الزبيدي ٢٨.

المرزباني ٣٠.

المردة = الجراجمة

مروان بن الحكم ١١٦، ١٢٥، ١٣٨، ١٣٩، ١٤١، ١٤٣-١٦٦، ١٩٩، ٢١٠.

مروان بن محمد ١١٩، ١٢٥، ١٩٠، وما بعدها ، ١٣٣، ١٩٦، ٢٠٠، ٢٠١-٢٠٥، ٢١٣، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥،

مسمع بن مالك العبدي ١٤٠.

المسودة ٢٠٣ م.

المسيح ١٥٠، ١٠٢، ٧٥، ٥٤.

مسيحة الكذاب ٩٤، ٩٥.

المشركون (من العرب) ٦٠، ٦٢،

٦٤، ٦٦، ٦٨، ٧١، ٧٣، ٧٤،

١٣٥.

المشركون (من غير العرب) ١٧٠،

٢١٧.

مصعب بن الزبير ١٤٤، ١٤٥ م، ٢١٦.

مضر ١٣٤، ١٣٥.

المضريّة = القيسية ٢٠٣.

المطلب بن عبد مناف ٤٨ م، ٤٩ م،

٥١، ٥٠.

المطيّبون (حلف) ٤٨، ٤٩.

معاذ بن جبل ٨٦ م.

معاوية بن أبي سفيان ١٠٥ م، ١١٢،

١١٣، ١١٤ م، ١١٩ م، ١٢٠ م،

١٢١-١٢٤، ١٢٥، ١٢٦ وما

بعدها، ١٣٧، ١٣٨، ١٤٥، ١٤٦،

١٥٠، ١٥٣، ١٦٢، ١٦٦ م.

١٧٠، ١٧٣، ١٩٩، ٢٠١،

٢٠٧ م، ٢٠٨ م، ٢٠٩ م، ٢١١،

٢١٤ م.

معاوية بن حديج ١٣٠-١٣٢.

معاوية بن يزيد ١٢٥، ١٣٧-١٣٨،

١٤١، ١٩٦، ١٩٩، ٢٠٨.

المعزلة ٢٦.

معد بن عدنان ٣٨.

المعدية = القيسية

مغيث الرومي ١٥٨.

المغيرة بن شعبة ١١٣، ١٢٧، ١٣٢.

المفضل الضبي ٢٧ م.

المكيون ٤٨، ٥٣، ٥٤، ٥٥، ٥٦، ٥٧،

٦١، ٦٢، ٦٣، ٦٤، ٦٥، ٦٦،

٦٧، ٧٠، ١٤٤.

المناذرة ٤٢، ٤٨، ٤٩، ١٩٨.

المنافقون ٦٠، ٨٣.

المهاجرون ٥٨، ٨١، ٩٧، ١٠٧، ١٠٩،

١١٨ م.

المهلب بن أبي صفرة ١٤٥، ١٤٩ م،

١٥١، ٢٠٩ م.

مهندس بني أمية = يزيد بن معاوية

١٣٧.

الموالي ١٧٥ م، ١٧٦، ٢٠٠ م، ٢٠١.

موسى بن نصير ١٥٣ وما بعدها، ١٥٥

وما بعد، ١٦٨ م.

الميداني ٢٧.

ميسرة المضغري ١٨٤-١٨٦.

ميسون الكلبية ١٣٩، ١٦٦.

الناطقة الذيباني ٢٧.

ناتل بن قيس الجذامي ١٣٨.

نافع بن الأزرق ١٤٩.

نالينو ٣١.

النجار - عبد الحليم ٣٢.

النجاشي ٥٤ م.

النزارية = القيسية

النسائي ٢٥.

النساطرة ١٠٢.

النصارى ٤٣، ٨٣، ٨٤، ١٠٤، ١٠٦،

١٥٠، ١٥٤، ٢١٧، ٢٢١-٢٢٢.

نصر بن سيار ١٧٧ م، ٢٠٠، ٢٠٣-

٢٠٤.

النضر بن كنانة (لقبه قريش) ٤٦.

نعثل = عثمان بن عفان

نعثل (رجل من بني لحيان) ١١٩ م.

نعثل (يهودي كان في المدينة) ١١٩ ح

النعمان بن بشير ١٢٩، ١٣٨.

نوفل بن عبد مناف ٤٨ م.

النويري ٣٠ م.

هاشم بن عبد المطلب ٤٨ م، ٤٩ م.

الهاشميون = بنو هاشم

الهلاليون = الشعراء

هرقل ٤٢، ١٠١، ١٠٢.

الهرمزان ١٠٨ م، ٢١٤.

هرون (بن عمران) ٢١٠.

هشام بن عبد الملك ١٢٥، ١٢٦، ١٧٣،

١٧٤ وما بعدها، ٢٠١، ٢١٢-

٢١٣.

الهمداني ٢٩.

الهنود ٣٧، ٨٤.

الهون ١٢.

الواحدي ٢٦.

الوثنيون (المشركون من العرب) ٦٧.

وجدي - فريد ٣٢.

الوليد بن عبد الملك ١٢٥، ١٥١ وما

بعدها، ١٦٢-١٦٣، ١٦٦ م،

١٦٧ م، ١٦٨، ١٩٧، ١٩٩،

٢٠٧، ٢١٢.

الوليد بن عتبة بن أبي سفيان ١٣٨،

١٤١ م.

الوليد بن عقبة ١١٣-١١٤.

الوليد بن يزيد ١٢٥، ١٨٩ وما بعدها،

١٩٩، ١٩٦.

ياقوت الحموي ٢٩.

يحيى بن حريث ١٩٥.

يحيى بن زيد بن علي ١٧٩.

اليماثيون ١٣٨. انظر اليمانية ثم

القيسية واليمانية

يزيد بن رويم الشيباني ١٤٠.

يزيد بن أبي سفيان ٩٦، ٩٩، ١٠٥.

يزيد بن عبد الملك ١٢٥، ١٧٣ وما

بعدها، ١٧٥، ١٧٩، ٢٠٧، ٢١٢

يزيد بن عمر بن هبيرة ٢٠٤.

يزيد بن معاوية ٢٤م، ١٢٥، ١٢٩،

١٣٠، ١٣٢ وما بعدها، ١٣٨م،

١٤٤، ١٤٧.

يزيد بن المهلب ١٥١، ١٦٦-١٦٧،

١٧٣م، ١٩٧م، ١٩٩، ٢٠٧م،

٢١٤.

يزيد بن الوليد بن عبد الملك ١٦٦،

١٩٠م، ١٩٦، ٢١١، ٢١٣م.

اليعاقبة ١٠٢.

يعرب بن قحطان ٣٨.

اليمن (عصبية) ٤٠.

اليمن (اليمنيون) ٤١، ٤٢، ٤٨.

اليهود ٤٣، ٤٩، ٦٠، ٦٢، ٦٦، ٨٣،

٨٤، ١٠٤، ١٠٦، ١٥٤، ٢١٧،

٢٢٢م.

يوسنيانوس الاول ٤٢.

يوسنيانوس الثاني ٤٢.

يوليان (يليان) ١٥٤-١٥٥، ١٥٨.

يوسف بن عمر الثقفي ١٧٥، ١٧٧،

١٧٨.

يوسف بن عبد الرحمن الفهري ١٩٤.

اليونان البيزنطيون = الروم.

مطابع دار الكتب
بيروت - لبنان
ص.ب ٣٥٥٩